

(الرحلة في طلب الحديث)

حصولِ حدیث کے لیے سفر

toobaq-elibaray.blogspot.com

تفسیر

امام حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت
(خطیب بغدادی)

ترجمہ
ساجد الرحمن صدیقی

تالیف: نور الدین عتر



ویرایه‌های فارسی

حصولِ حدیث کے لیے سفر

(الرحلة فی طلب الحدیث)

امام حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت (خطیب بغدادی)

toobaa-elibrary.blogspot.com

تحقیق و تعلیق

نور الدین عمر

صدر شعبہ علوم قرآن و سنت، جامعہ دمشق

ترجمہ

ساجد الرحمن صدیقی کاندھلوی

ادارہ معارف اسلامی منصورہ لاہور

ادارہ معارف اسلامی

یہ ادارہ، اسلامی علوم و معارف کی تحقیق و تصنیف اور اشاعت و ترویج کے لیے قائم کیا گیا ہے۔ اس کی بنیاد دور حاضر کے عظیم مفکر اور قائد تحریک اسلامی مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے جولائی ۱۹۶۳ء میں رکھی تھی اور اس کا پہلا مرکز کراچی میں قائم کیا گیا تھا۔ بعد ازاں فروری ۱۹۷۹ء میں مولانا مرحوم نے لاہور کو اس کا دوسرا مستقل بنایا۔ اب کراچی اور لاہور میں ادارہ معارف اسلامی کے دونوں مراکز داخلی طور پر خود مختار انداز میں مقصدی اور آئینی طور پر ہم آہنگی سے حسب ذیل مقاصد کے لیے کوشاں ہیں:

□ تحقیق اور علمی جستجو کے بعد اسلامی تعلیمات کو جدید ترین اسلوب اظہار کے ذریعے پیش کرنا اور تمدن، تاریخ، قانون، معیشت اور دوسرے دائروں میں جو مسائل درپیش ہیں ان کا حل اسلام کی روشنی میں تلاش کرنا۔

□ علمائے اسلام کے تحقیقی کارناموں کا ترجمہ، ترتیب نو، تشریح و توضیح اور اشاعت، اسی طرح قدیم علمی خزانوں تک آج کے طالب علموں کی رسائی ممکن بنانا۔

□ عالم اسلام کے موجودہ مسائل اور مستقبل کے امکانات کے بارے میں صحیح اور حقیقت پسندانہ فہم پیدا کرنے کے لیے مسلم ممالک کے بارے میں بالعموم اور پاکستان کے بارے میں بالخصوص تحقیقی کام کرنا۔

□ اسلامی موضوعات پر دور حاضر کے مسلم علما کے نمایاں کارناموں کی دنیا کی اہم زبانوں بالخصوص اردو، عربی، انگریزی، فرانسیسی، جرمن اور سواحلی میں تراجم اور اشاعت کا انتظام کرنا۔

□ عام پڑھ لکھے لوگوں میں اسلامی تہذیب و تمدن، تاریخ اور مسلم دنیا کے موجودہ مسائل کا صحیح فہم پیدا کرنے کے لیے مناسب طرز کی عام فہم کتابوں کی تیاری اور اشاعت کا انتظام کرنا۔

□ تعلیم کو مثبت اسلامی آہنگ دینے اور اسلامی بنیادوں پر تشکیل شدہ ایک نئے نظام تعلیم کی راہ ہموار کرنے کے لیے مختلف مراحل کی نصابی اور مادہ کی کتب کی تیاری اور اشاعت کا انتظام کرنا۔

انتساب

فضیلۃ الاستاذ، الشیخ العلامة مصطفیٰ مجاہد کے نام، جن کے علم و فضل سے میں نے اپنے علمی سفر میں بہت استفادہ کیا۔ میں جب بھی جامعہ ازہر (مصر) میں جاتا تو ان سے ملاقات ہوتی، اور ان سے فیض یاب ہونے کا موقع ملتا۔

وہ ایک عظیم استاد، خیر خواہ مرشد اور بہترین نمونہ تھے۔ وہ خود بھی کلمہ حق کا کھلم کھلا اعلان کرتے تھے اور ہمارے دلوں میں بھی علم و عمل کا بیج بوتے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کو اول الحرمین میں تعلیم و تدریس کا شرف بخشا اور اپنے حبیب کے شہر میں اپنی جوار رحمت میں بلایا۔

نور الدین عتر

Acc No = G-3676

جملہ حقوق بحق ادارہ معارف اسلامی محفوظ ہیں

30/6/2010

حصول حدیث کے لیے سفر

نام کتاب

(الرحلة في طلب الحديث)

امام حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت (خطیب بغدادی)

مصنف

نور الدین عتر

تحقیق و تعلیق

ساجد الرحمان صدیقی کاندھلوی

اردو ترجمہ

ادارہ معارف اسلامی منصورہ، لاہور

باہتمام

رانا پرنٹرز، دی مال، لاہور

مطبع

ستمبر ۲۰۰۹ء (۱۱۰۰)

اشاعت اول

۱۷۶

صفحات

۱۰۰/- روپے

قیمت

مکتبہ معارف اسلامی

تقسیم کنندہ:

منصورہ، ملتان روڈ، لاہور۔ پوسٹ کوڈ نمبر: ۵۳۷۹۰

فون: ۳۵۳۳۲۲۱۹، ۳۵۳۳۲۲۲۰-۳۵۳۱۹۵۲۰-۳۵۳۳۲۲۷۶

فرمان الہی

فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ
إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبہ ۹: ۱۲۲)

ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کے ہر حصے میں سے کچھ لوگ نکل آتے اور دین کی سمجھ
پیدا کرتے اور واپس جا کر اپنے علاقے کے باشندوں کو خبردار کرتے تاکہ وہ
(غیر مسلمانہ روش سے) پرہیز کرتے۔

فرمان رسولؐ

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ۔

(بخاری: کتاب العلم، باب ۱۰)

جب کوئی شخص حصول علم کا راستہ اختیار کرتا ہے تو اللہ اس کی وجہ سے اس کے لیے جنت کا
راستہ آسان فرما دیتا ہے۔

فہرست

۹	حافظ محمد ادریس	دیباچہ
۱۷	محقق	حرفِ اوّل
	مقدمہ محقق	
۱۹		نبوت کا علمی اعجاز
۲۲		تحفظ حدیث کے لیے امت مسلمہ کی مساعی
۲۳		طلب حدیث کے لیے سفر
۲۵		مقاصد سفر
۲۵		۱۔ حصول حدیث
۲۵		۲۔ تثبت حدیث
۲۶		۳۔ سند عالی کی طلب
۲۸		۴۔ رواۃ حدیث کے حالات
۲۹		۵۔ علمائے حدیث سے تبادلہ خیال
۳۰		سفر علمی کے فوائد
۳۰		۱۔ علم کے مختلف پہلوؤں پر دسترس
۳۲		۲۔ اشاعتِ علم
۳۲		۳۔ عمومی تجربات میں وسعت
۳۳		۴۔ فضل و کمال کا نشوونما
۳۴		۵۔ مراسمِ نوکی تکمیل
۳۵		علمی سفر کے آداب
۳۶		سفر کے عمومی آداب کا لحاظ
۳۷		علمی سفر کی تاریخ
۴۲		مصنف کے حالات زندگی
۴۶		امامت اور مجالس
۴۷		شخصیت

۴۹	علمی مقام
۵۱	علمی منہج
۵۱	علم کلام
۵۳	علم فقہ
۵۷	علم حدیث
۵۹	علم حدیث پر خطیب کا اثر
۶۰	خطیب کی تصانیف
۶۰	۱۔ حدیث اور علوم حدیث
۶۱	ب۔ فقہ اور اصول فقہ
۶۱	ج۔ ادب
۶۲	د۔ تاریخ
۶۲	زیر نظر تصنیف
۶۲	موضوع
۶۳	تحقیق کتاب میں ہمارا اسلوب
	کتاب الرحلة فی طلب الحدیث
۶۶	سفر طلب حدیث، اس کا حکم، ترغیب اور فضائل
۸۳	حضرت موسیٰؑ کا حصول علم کے لیے سفر
۹۱	صحابہ کرام کا سفر علمی
۱۰۱	تابعین کا سفر علمی
۱۲۷	سفر حسرت

ضمیمہ

الزیادات علی کتاب الرحلة

۱۴۰	صحابہ کرام کا سفر علمی
۱۴۵	سفر علمی کے بارے میں آثار صحابہؓ
۱۴۵	تابعین اور بعد کے لوگوں کے علمی سفر
۱۵۲	محدثین کے سفر علمی کے لطائف
۱۶۱	تین اہم اقتباسات
۱۶۸	اشاریہ (شخصیات)
۱۷۱	کتابیات

دیباچہ

امسکِ مسلمہ کے لیے قرآن مجید ایک دائمی دستور العمل ہے۔ اس کتاب مبین نے جہاں جہاں زندگی کے بنیادی مقاصد کے بارے میں راہ نمائی کی ہے، وہاں وہاں اس نے بنیادی مقاصد کے اسباب و ذرائع کی نشاندہی بھی کی ہے۔ قرآن کا مطلوب تو ایمان نافع اور عمل صالح ہے۔ مگر یہ دونوں چیزیں بغیر علم دین کے حصول کے ناممکن ہیں۔ اس لیے قرآن و سنت میں علم دین کو فرض کا درجہ دیا گیا ہے۔ پھر چونکہ 'علم' کا حصول عموماً اپنے وطن میں مشکل ہوتا ہے۔ لہذا قرآن مجید نے بعض حالات میں علم کے حصول کے لیے سفر کو ضروری قرار دیا ہے: قُلُوا لَا تَفَرُّ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبة: ۹-۱۲) ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کے ہر حصے میں سے کچھ لوگ نکل کر آتے اور دین کی سمجھ پیدا کرتے اور واپس جا کر اپنے علاقے کے باشندوں کو خبردار کرتے تاکہ وہ (غیر مسلمانہ روش) سے بچتے۔

یہ آیت مسلمانوں کے لیے سفر علمی لازم قرار دے رہی ہے، بشرطیکہ اپنے علاقے میں اسباب علم مفقود ہوں۔ امام فخر الدین رازیؒ فرماتے ہیں: متی عجز عن التفقه الا بالسفر وجب عليه السفر۔ جب کوئی آدمی سفر کے بغیر علم دین حاصل کرنے سے عاجز ہو تو اس پر سفر واجب ہو جائے گا۔ کچھ آگے جا کر امام رازیؒ نے بڑی پیاری بات کہی ہے۔ وہ کہتے ہیں: اگر کسی آدمی کے لیے اپنے وطن میں علم حاصل کرنا ممکن ہو تو اس پر سفر کرنا واجب نہ ہوگا۔ لیکن جب آیت کے الفاظ ہی سفر پر دلیل ہیں تو ہماری رائے یقیناً یہی ہے کہ بابرکت اور نفع بخش علم سفر ہی کے ذریعے ممکن ہے۔^۱

ہم نے اس آیت کی ظاہری تاویل ہی کو ترجیح دی ہے۔ یہ بہت سارے علماء کی رائے بھی

ہے۔ علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں:

ذہب کثیر من الناس الى ان المراد من النفرة النفرة والخروج لطلب العلم، فالإجابة ليست بمتعلقة بما قبلها من امر الجهاد، بل لما بين وجوب الهجرة والجهاد - وكل منهما سفر العباد - فبعد ما فضل الجهاد ذكر السفر الآخر وهو الهجرة لطلب العلم. البتة سے اہل علم یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں 'نفرة' سے مراد حصول علم کے لیے نکلنا اور سفر کرنا ہے۔ پس یہ آیت ماقبل کی آیت جہاد سے متعلق نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے جب ہجرت اور جہاد کی فضیلت بیان کی۔ جن کے لیے سفر، عبادت ہی کے زمرے میں شامل ہے۔ تو فضیلت جہاد کو ذکر کرنے بعد ایک دوسرے سفر کا ذکر کیا اور وہ ہے طلب علم کے لیے سفر۔

اس جگہ تو قرآن مجید نے مجملہ ترغیب و تشویق سے کام لیا ہے۔ لیکن دوسری جگہ یعنی سورہ کہف میں اپنے ایک عظیم المرتبت نبی کا نمونہ پیش کر دیا کہ اس نے علم کے لیے پر مشقت سفر کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کی زبانی فرماتے ہیں:

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ إِنِّي خَدَاءُ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا. (الکہف: ۶۲)

آگے جا کر موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے کہا: لاؤ ہمارا ناشتہ آج کے سفر میں تو ہم بری طرح تھک گئے۔

یہ چونکہ سفر علم تھا اس لیے آگے اللہ تعالیٰ نے اس امت پر احسان کے ارادے سے آدابِ تعلیم بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبانی کھلوادیے، فرمایا:

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ اتَّبَعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَبُّكَ. (الکہف: ۶۶) کیا میں آپ کی تابعداری اختیار کر سکتا ہوں کہ آپ مجھے کچھ اس حکمت کی تعلیم دے دیں جو آپ کو سکھائی گئی؟

اس ایک فقرے میں قرآن مجید نے دریا کو کوزے میں بند کر دیا۔ اس آیت کے چند نکات

بطور تذکیر مختصر اُملاحظہ ہوں۔

- ۱- حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حصولِ تعلیم کے لیے اتباع کا لفظ استعمال فرمایا ”کیا میں آپ کی تابعداری اختیار کر سکتا ہوں؟“ اس سے تین امر مراد ہیں:
(۱) عاجزی اور تواضع، کہ یہ طالب علم کا خاصہ ہے۔
(۲) تابعداری، یعنی طالب علم کا مقصود اصلاً متابعت ہی ہے، نہ کہ ذہنی عیاشی، جو کتابوں کے مطالعے سے حاصل ہوتی ہے۔
(۳) بالفاظِ دیگر اپنے استاد سے کہہ رہے ہیں کہ آپ لائقِ اتباع راہِ نما ہیں اور علم و عمل کے پیکر ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ میں علم تو آپ سے حاصل کروں اور عمل کہیں اور جا کر سیکھ لوں۔ اس میں ضمنیہ بات بھی آگئی کہ پیکرِ علم و عمل شخص کو ہی استاد بنانا چاہیے۔
- ۲- پھر یہ جملہ استفہامیہ بنایا: ”کیا میں تیری تابعداری اختیار کر سکتا ہوں؟“ اس میں تواضع اور عاجزی کی انتہا تو ہے ہی، مگر یہ بھی ہے کہ استاد پر کسی کا کوئی قرض تو نہیں ہے کہ زبردستی اس کے ہاں ڈیرہ ڈال دے۔
- ۳- موسیٰ علیہ السلام نے ان تَعَلَّمَنِ کا لفظ کہا۔ وہ عَلِمَنِ بھی کہہ سکتے تھے، مگر اداً صیغۂ امر نہیں کہا۔ اس میں اپنے بارے میں بے علمی اور استاد کے بارے میں علم و فضل کا اعتراف ہے۔
- ۴- پھر یہ کہ اتباع کو مقید نہیں کیا کہ فلاں شعبہ اور فلاں چیز میں تیری تابعداری کروں گا اور فلاں میں نہیں، بلکہ اس کو مطلق رکھا ”کیا میں تیری تابعداری کروں؟“ یعنی ہر چیز میں۔
- ۵- مما کا لفظ رکھا۔ یعنی میں آپ کا مساوی تو نہ بن سکوں گا اس لیے کہ آپ تو بہر حال مقبولِ الٰہی ہیں، البتہ آپ سے بعض علوم کا بہر حال طلب گار ہوں۔
- ۶- علمت کا صیغہ مجہول رکھا ہے۔ یعنی وہ حکمت و دانش جو آپ کو سکھائی گئی ہے۔ سکھانے والے کو تواضع کی وجہ سے مخفی رکھا۔ اگرچہ سکھانے والا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو کلام میں ظاہر نہیں کیا۔
- ۷- پھر مطالبہ بھی رشد و ہدایت کا کیا۔ رشد وہ چیز ہے جو اگر بندہ کے پاس نہ ہو تو ضلالت میں

جتلا ہو جائے۔ علم بلا رشد کا مطالبہ نہیں کیا۔ اس لیے کہ وہ اسبابِ جہنم میں سے ہے۔ یہ اس آیت کے بعض وہ نکتے ہیں جن کو مفسرین کرام نے ذکر کیا ہے۔ ان سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ قرآن ضمنی مسائل میں بھی کس طرح مسلمانوں کی راہ نمائی کرتا ہے۔ چونکہ قرآن پر عامل اولین جماعت صحابہ کرام ہی کی تھی اس لیے ان آیات اور ان کے نکتے ہائے دقیق پر ہر وقت ان کی نظر رہتی تھی۔ پھر کیسے ممکن تھا کہ وہ طلب علم کے لیے دور و دراز کا سفر نہ کرتے؟ ان سعادت مند لوگوں کی دوسری بڑی خوش نصیبی یہ تھی کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معلم و مرشد تھے۔ آنحضور صحابہ کرام اور اپنی پوری امت کو علمی سفر کی ترغیب دیتے تھے۔ آپ نے فرمایا: من خرج فی طلب العلم فهو فی سبیل اللہ^۱ جو علم حاصل کرنے کے لیے نکلا وہ اللہ کے راستے میں ہے۔

ایک دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا: من سلك طريقاً يطلب فيه العلم سلك الله به طريقاً الى الجنة^۲ یعنی: جو حصول علم کے راستے پر چلا اللہ اس کو جنت کے راستے پر گامزن کر دے گا۔

ارشاداتِ نبوی کی روشنی میں صحابہ کرامؓ نے سفر کو علم حاصل کرنے کا ایک ذریعہ بنایا۔ بہت سارے صحابہؓ نے علمی اسفار کیے۔ حضرت ابویوب انصاریؓ نے صرف ایک حدیث کو حاصل کرنے کے لیے مصر کا سفر کیا^۳۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے سیدنا عبد اللہ بن اُنسؓ سے ایک حدیث سننے کے لیے ایک مہینے کی مسافت کو گوارا کیا۔^۴ قیس بن کثیر کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے مدینہ سے دمشق تک ابوالدرداءؓ سے صرف ایک حدیث سننے کے لیے سفر کیا^۵۔ عبد اللہ بن بریدہؓ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں سے ایک آدمی مصر صرف اس لیے گیا کہ وہ حضرت فضالہ بن عبیدؓ سے حدیث رسول کا سماع کر سکے۔^۶ بسر بن عبید اللہؓ فرماتے ہیں: ”میں نے بہت سارے شہروں کا سفر ایک

۲۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۱۴۹۔

۴۔ بغاری، ج ۱، ص ۱۸۔

۶۔ دارمی، ج ۱، ص ۱۳۰۔

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۳۲۔

۳۔ جامع بیان العلم، ج ۱، ص ۹۳۔

۵۔ مسند احمد، ج ۱، ص ۱۳۹۔

ایک حدیث کے سماع کے لیے کیا“۔^۱

پھر صحابہ کرامؓ کے بعد تابعین نے تو اس قدر علمی سفر کیے کہ ان کے واقعات کو تحریر میں لانے کے لیے کئی ضخیم جلدوں کی ضرورت ہے۔ ان سطور میں ان شخصیات کے اسفار علمی کا احاطہ مشکل ہے۔ ابو العالیہ کہتے ہیں: ہم بصرہ میں صحابہؓ سے منقول احادیث سنتے تھے، لیکن ہم اس پر مطمئن نہ ہوتے تھے، جب تک کہ خود مدینہ آ کر وہی حدیث اس کے راوی صحابہ کرامؓ کی زبانی نہ سن لیتے۔^۲ مکحولؒ نے حدیث کی طلب میں مصر، شام، حجاز اور عراق کے سفر کیے۔^۳ سعید بن المسیب ایک حدیث کے سماع کے لیے دن رات کا مسلسل سفر کرتے رہے۔^۴ مسروقؒ نے طلبِ حدیث میں بہت سفر کیے۔^۵ تبع تابعین میں یہ شوق فزوں تر ہو گیا اور سفر کے وسائل بھی پہلے کے مقابلے میں نسبتاً زیادہ فراہم ہو گئے تو علمِ الحدیث کے لیے اتنے سفر ہوئے کہ شمار میں نہیں آ سکتے۔

علمائے حدیث نے خالصتاً اسی باب میں بہت ساری کتابیں تصنیف کی ہیں، اور بعض محدثین نے اپنی کتابوں میں باقاعدہ الرحلة فی طلب العلم کے عنوانات باندھے ہیں۔ مثلاً امام احمد بن حنبلؒ کی شہرہ آفاق مجموعہ حدیث مسند میں باب فی الرحلة الی طلب العلم و فضل طالبيه موجود ہے۔ جناب عبد اللہ بن عبد الرحمنؒ کی سنن دارمی میں باب الرحلة فی طلب العلم و احتمال العناء فیہ موجود ہے اور امام ابو عبد اللہ بخاریؒ نے الجامع الصحیح میں ایک باب، باب ما ذکر فی ذهاب موسیٰ علیہ السلام فی البحر الی الخضر علیہما السلام قائم کیا، جس میں قصہ موسیٰ و خضر کو مفصل ذکر کیا ہے۔ پھر ایک باب، باب الرحلة فی المسئلة النازلة و تعلیم اہلہ اور ایک باب، باب الخروج فی طلب العلم قائم کیا ہے۔ اسی طرح اور بہت ساری کتابوں میں بھی آپ یہ عنوان پاسکتے ہیں، جس سے ’رحلة‘ کی اہمیت کا اندازہ ہو جاتا ہے۔

امام بخاریؒ جن کی لطافتِ نظر کا ایک زمانہ گواہ ہے اور عام طور پر اہل علم انھیں

۱۔ دارمی، ج ۱، ص ۱۲۰۔
 ۲۔ دارمی، ج ۱، ص ۱۲۰۔
 ۳۔ تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص ۹۰۔
 ۴۔ جامع بیان العلم، ج ۱، ص ۹۴۔
 ۵۔ تذکرہ الحفاظ، ج ۱، ص ۴۳۔

محدث المجتہدین کے خطاب سے یاد کرتے ہیں، جن کی کتاب کے عنوانات کے بارے میں یہ بات زبان زد عام ہے کہ علم البخاری فی تراجمہ یعنی بخاری کے علم کا اندازہ الجامع الصحیح کے عنوانات سے ہوتا ہے۔ انھوں نے باب الخروج فی طلب العلم کی ابتدا میں بطور تعلق لکھا: ورحل جابر بن عبد اللہ مسیرۃ شہر الی عبد اللہ بن أنیس فی حدیث واحد جابر بن عبد اللہ نے ایک مہینے کا سفر طے کر کے عبد اللہ بن أنیس سے ملاقات کی، اور یہ صرف ایک حدیث کی خاطر۔ اس سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ یہ 'رحلہ' کی روایت ان کے نزدیک صحیح ہے۔ کیونکہ تعلق جزا کیا ہے، اور امام بخاری کا یہ انداز حدیث کے صحیح ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ (اگرچہ اس سے صرف 'رحلہ' کی صحت ثابت ہے)۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ پورا سفر صرف ایک حدیث کے لیے کیا گیا تھا۔ اس حدیث واحد کی تصریح کو بہت سارے لوگوں نے پڑھا ہوگا مگر خطیب بغدادی نے اس کو ایک الہام ربانی سمجھ کر پڑھا اور پھر اس موضوع پر پوری کتاب لکھ دی، جس کا نام الرحلة فی طلب الحديث رکھا۔ حقیقتاً یہ روداد ایک حدیث کو طلب کرنے کے لیے سفر سے متعلق ہے۔ یہ ایک اچھوتا اور نادر موضوع ہے، جس میں خطیب نے بہت اعلیٰ اور دقیق علمی نکات جمع کیے ہیں۔ ویسے بھی خطیب کے بارے میں علمائے تاریخ کہتے ہیں کہ حدیث پر کام کرنے والا کوئی بھی محقق عالم ان کی کتابوں سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ علم حدیث میں شاید ہی کوئی موضوع ہو جس پر ان کی تصنیف موجود نہ ہو۔ جزاء اللہ عن الحديث واهله خیراً۔ وہ حدیث جس کو امام بخاری نے تعلیقاً ذکر کیا ہے، اس کتاب کے نمبر ۳۱ پر موجود ہے۔

اس کتاب پر شیخ نور الدین عتر نے تعلیقات لکھی ہیں۔ ابتدا میں ۵۰ صفحات کا طویل مقدمہ ہے جس میں علم حدیث اور کتاب الرحلة اور خطیب بغدادی کی شخصیت پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ آخر میں قریباً ۵۰ صفحات کا 'استدراک' ہے، جس میں ان آثار کا ذکر کیا ہے جو خطیب سے چھوٹ گئے تھے۔

خطیب بغدادیؒ کی شخصیت پر عصر حاضر کے بعض مشہور محدثین نے کچھ اعتراضات کیے ہیں۔ شیخ عتر نے ان کا جواب دینے کی بھی کوشش کی ہے۔ ہم اپنی طرف سے صرف اتنی بات اضافی لکھتے ہیں کہ خطیب بغدادی، مسلمان امت کے اکابر علماء میں سے ہیں۔ طالبانِ علومِ نبوت ہمیشہ ان کے زیرِ بارِ احسان رہیں گے۔ باین: وہ کہ وہ عالم اور امام تھے، لغزشوں سے پاک نہ تھے۔ ہماری تاریخ گواہ ہے کہ ہمارے اسلاف اماموں کی عظمت کے قائل تھے، مگر ائمہ کی عصمت ان کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں تھی۔ عصمت صرف انبیاء کے لیے ہوتی ہے۔ اگر سوچا جائے تو اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی حکمت ہے کہ ائمہ پر تنقیدات ہوتی رہتی ہیں۔

یہ تنقیدات دو طرح کی ہوتی ہیں، ایک خالص علمی اور مبنی بر اخلاص۔ یہ ہر لحاظ سے مفید عمل ہے اس سے ایک جانب علمی ارتقا کا سلسلہ جاری رہتا ہے، دوسری جانب تمام اہل علم کو یہ احساس رہتا ہے کہ ان کی ہر بات کی چھان پھٹک ہوگی اور ہر تحریر کو سوٹی پر پرکھی جائے گی۔ اس سے وہ احتیاط پروان چڑھتی ہے جو رسوخ فی العلم کے لیے اہم ضروری ہے۔ ایسی تنقید اور جرح و تعدیل کا اہتمام کرنے والے بلاشبہ حسنین امت اور محافظین علم ہیں۔

دوسری قسم کی تنقید سطحی اور غیر علمی ہوتی ہے جو مذہبی عصیت، وطنی منافرت اور معاصرانہ چشمک سے پیدا ہوتی ہے۔ اس طرح کے نقاد خود اپنا وزن کھو بیٹھتے ہیں، مگر بالواسطہ اس کا بھی فائدہ یہ ہوتا ہے کہ اہل علم مزید محتاط ہو جاتے ہیں، اور ان کی علمی تحقیق خود تنقید برائے تنقید کرنے والوں کا بھانڈا پھوڑ دیتی ہے۔

انہی تنقیدات کے دقیق مطالعہ و تجزیہ کے بعد مشہور عالم اور ادیب علامہ تاج الدین بکلیؒ نے وہ دلچسپ فقرہ تحریر فرمایا تھا جس سے اہل علم محفوظ ہوتے رہے ہیں۔ ان کا ارشاد ہے کہ ما من امام الا وقد طعن فیہ الطاعنون وھلک فیہ الھالکون۔ کوئی بھی امام نہیں، جس پر معترضین نے اعتراض نہ کیا ہو اور ہلاک ہونے والے اس کی بنا پر ہلاکت سے دوچار نہ ہوئے ہوں۔

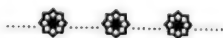
امام موصوف نے اس مختصر فقرے میں بڑا مضمون سمودیا ہے جس سے تنقید کرنے والوں کی دونوں اقسام جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے نمایاں ہو کر سامنے آ جاتی ہیں۔

زیر نظر کتاب کا ترجمہ جناب ساجد الرحمن صدیقی نے ۱۹۸۴ء میں کیا تھا۔ ترجمے کے بعد مسودہ طویل عرصے تک ہمارے ادارے میں پڑا رہا۔ ترجمے پر اہل نظر نے تحفظات کا اظہار کیا تھا۔ اس کی نوک پلک درست کرنے کے لیے ادارے کے بہت سے رفقاء محنت کی۔ آغاز میں چودھری محمد رفیق صاحب نے اسے دیکھا۔ پھر مولانا عبد الوکیل علوی، مولانا محمد احمد واسطی اور مولانا گل زادہ شیرپاؤ صاحبان نے بھی اس پر کام کیا۔ ان تمام احباب کی کاوش سے ترجمہ کی اصلاح اور اسے متن سے قریب تر کرنے کا کام کافی حد تک مکمل ہو گیا ہے۔ الحمد للہ یہ کتاب اب آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ ہمیں امید ہے کہ تشنگانِ علم اسے مفید پائیں گے۔ ہم اپنے بھی خواہوں اور اہل علم کے مشوروں کے منتظر رہیں گے۔

حافظ محمد ادریس

ڈائریکٹر ادارہ معارف اسلامی لاہور

۱۳ اپریل ۲۰۰۹ء



حرف اوّل

آج جب ہم علمائے اسلام بالخصوص محدثین عظام کے کارنامے پڑھتے ہیں، تو ہم ان کی علو ہمت پر حیران رہ جاتے ہیں کہ محدثین کرام نے طلب حدیث کے لیے کس قدر پُرصوبت اور طویل سفر کیے اور علم کی خاطر کتنی مشقتیں برداشت کیں اور تکلیفیں اٹھائیں انھیں دنیا کی بڑی سے بڑی ترغیبات اور مناصب و عزت کے بڑے سے بڑے مواقع نے بھی حصول علم سے غافل نہیں کیا۔

حافظ ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی کی تصنیف لطیف الرحلة فی طلب الحدیث علمائے اسلام کی علو ہمت اور عظمت مقصود کا ایک کھلا اور واضح ثبوت ہے۔ جسے ہم امت مسلمہ کے تعلیم یافتہ حضرات کے سامنے اس لیے پیش کر رہے ہیں کہ وہ اس عظمت رفتہ کے نظارے سے طلب علم کی جلا حاصل کریں اور دنیا کے سامنے تاریخ کی اعلیٰ ترین سیاحت کی تاب ناک مثالوں کو زندہ کر سکیں۔ ظاہر ہے کہ دنیا کی کوئی سیاحت اس سیاحت سے عظیم تر نہیں ہو سکتی جس کا مقصود علما سے ملاقات اور ان کے علمی اور روحانی فیض سے مستفید ہونا ہو۔

دار الکتب الظاہریہ کے مخطوطات کے مطالعے کے دوران میری نظر اس کتاب پر پڑی اور اس کے موضوع کی ندرت نے میری توجہ اپنی جانب کھینچ لی اور موضوع و مضمون کے حسن نے میری دل چسپی میں اضافہ کر دیا کہ اس کتاب میں خطیب بغدادی نے طلب حدیث کے صرف وہ سفر بیان کیے ہیں جو صرف ایک حدیث کے معلوم کرنے کے لیے کیے گئے۔

غرض میں نے اس کتاب کو نقل کر کے مذکورہ لائبریری میں موجود دو قلمی نسخوں کے ساتھ موازنہ کیا اور اس کتاب کو اہل علم کی خدمت میں پیش کرنے کے لیے تیار کر لیا۔

آغاز میں میں نے ایک مقدمہ بھی تحریر کیا ہے جس میں نبوت کے علمی اعجاز کو بیان کیا ہے کہ

اسلام کی تمام تہذیبی اور علمی ترقیاں شجرِ نبوت ہی کے برگ و بار ہیں۔ بلکہ دنیا میں جہاں کہیں بھی نور کی کوئی کرن جھلکی ہے، وہ آفتابِ نبوت ہی کا انعکاس ہے۔ کیونکہ اسلام ہی تو ہے جس نے فکر کو بندھنوں سے آزاد کیا اور علم کی شاہ راہیں روشن کیں۔

علم و فکر اور تہذیب و تمدن کا یہ سوتا قرآن اور حدیث ہی سے پھوٹا ہے۔ میں نے اس مقدمے میں وضاحت سے بیان کر دیا ہے کہ مسلمانوں نے قرآن و حدیث کی کیا خدمت انجام دی اور اس خدمت کے لیے کن نئے و م کی جانب اللہ نے ان کی راہنمائی کی، جن کی جانب کبھی کسی قوم کے خیال تک نے سبقت نہیں کی تھی، یعنی فنِ رجال اور ثقہ روایات، کہ مسلمانوں نے نہ صرف ان علوم کو وضع کیا، نشو و نما دی بلکہ ان کو اوجِ کمال تک پہنچا دیا۔

بعد ازاں میں نے خطیبِ بغدادی کی شخصیت اور اس کتاب میں ان کے اختیار کردہ ان کے منہاجِ علمی (scientific method) پر روشنی ڈالی ہے اور اس سلسلے میں علومِ شرقیہ کے مغربی ماہرین (مستشرقین orientalists) کے معاندانہ پروپیگنڈے کا رد کیا ہے۔

میں نے حواشی میں کتاب میں مذکور احادیث کے مآخذ کی نشان دہی کے علاوہ مختصر سند، حدیث کے مقام و مرتبے اور مطبوعہ اور قلمی مصادر کا ذکر کر دیا ہے تاکہ کتاب میں مذکور احادیث میں اگر کہیں کوئی اشکال ہو تو دوسری کتب احادیث میں مذکور بعض تفاسیر سے ان کی وضاحت ہو جائے۔ نیز متن اور سند کے الفاظ کی وضاحت بھی کر دی ہے۔

آخر میں میں نے وہ احادیث بھی جمع کر دی ہیں جن کا خطیبِ بغدادی نے اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے۔

اس طرح میں سمجھتا ہوں کہ یہ کتاب انتہائی مفید و مکمل ہو گئی ہے اور اس قابل ہے کہ ہمارے تعلیم یافتہ حضرات اس سے کما حقہ مستفید ہوں اور اپنے مآثرِ علمی سے صحیح معنوں میں فیض یاب ہو کر طلبِ علم کے لیے تیار ہو سکیں۔

مقدمہ، محقق

نبوت کا علمی اعجاز

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم ترین معجزہ علمی معجزہ ہے۔

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُمی تھے۔ آپ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ آپ نے کبھی کسی سے دنیاوی علوم حاصل نہیں کیے تھے۔ جن اہل عرب میں آپ مبعوث ہوئے وہ سب اُمی تھے اور ان میں پڑھنے لکھنے کا رواج نہ تھا ماسوا چند اشخاص کے جن کے بارے میں منقول ہے کہ وہ آشنائے تحریر تھے۔ لیکن آپ علم لے کر آئے اور معرفت کے ساتھ مبعوث ہوئے اور پہلی وحی میں یہ الفاظ نازل ہوئے:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ. (العلق ۱: ۵-۹) پڑھو اے نبی! اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پیدا کیا، جسے ہوئے خون کے ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی، پڑھو، اور تمہارا رب بڑا کریم ہے، جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا، انسان کو وہ علم دیا جو وہ نہ جانتا تھا۔

آپ کی دعوت واضح، پرزور اور دلوں میں گھر کر جانے والی تھی، وہ ایسے مضبوط اور صحیح استدلال پر مبنی تھی کہ ہر کہ و مہ کے قلب میں جا گزریں ہو جاتی اور ہر ایک کے درجہ فہم کے لیے قابل قبول بن جاتی۔ اس کا محور ایسے کائناتی مشاہدات تھے جن سے کسی کو بھی مجال گریز نہ تھا۔

قرآن کریم میں جا بجا کائناتی شواہد سے استدلال کیا گیا ہے اور ان کو حق سبحانہ کی معرفت کے ثبوت میں اس اسلوب سے بیان کیا گیا ہے کہ ہر فکر سلیم اس کو قبول کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ اللہ سبحانہ حقائق کائنات سے آشنا ہے اس لیے قرآن کے بیان کردہ حقائق اسی طرح درست اور صحیح

ہیں۔ یہ اس امر کا ثبوت ہیں کہ قرآن کلام الہی ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو علوم بیان فرمائے ہیں وہ سب من جانب اللہ ہیں۔ ان کائناتی اصولوں کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ زمین و آسمان میں موجود ہر شے اللہ نے پیدا فرمائی ہے اور کائنات کی جملہ مخلوقات اللہ کی قدرت اور اس کے حکم کی تابع ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل جاہلیت کے یہ تصورات غلط ہیں کہ بعض ارضی اشیاء کو اکب وغیرہ میں کوئی ایسی تاثیر موجود ہے جو انسانی زندگی پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔ اس طرح قرآن نے انسان کو اللہ کے سوا ہر شے کی بندگی اور اس کے خوف سے آزاد کر دیا۔

۲۔ تمام کائنات اللہ کے وجود اور اس کی وحدانیت کی گواہ ہے اور کائنات کا تنوع اور موجودات کا نوبہ نہ ہونا اللہ کی صفات پر دلالت کرتا ہے، اسی لیے حکم دیا گیا کہ انسان صنعت کی اس عجائب گری اور ابداع کی اس نیرنگی کا مطالعہ اور مشاہدہ کرے۔ اس حکم سے قرآن نے کائناتی علوم کا دروازہ کھول دیا۔

۳۔ کائنات کی ہر شے انتہائی دقیق خبر رس حساب کے ساتھ رواں دواں ہے:

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (الرحمن ۵: ۵۵) سورج اور چاند ایک حساب کے پابند ہیں۔
وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (الرعد ۸: ۱۳) ہر چیز کے لیے اس کے ہاں ایک مقدار مقرر ہے۔

۴۔ یہ تمام کائنات انسان کے مقاصد کی تکمیل کے لیے پیدا کی گئی ہے بلکہ کائنات کی جملہ اشیاء کو انسان کے تابع بنا دیا گیا ہے:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔ (البقرة ۲: ۲۹) وہی تو ہے جس نے تمہارے لیے زمین کی ساری چیزیں پیدا کیں پھر اوپر کی طرف توجہ فرمائی اور سات آسمان استوار کیے اور وہ ہر چیز کا علم رکھنے والا ہے۔

نیز فرمایا:

وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (البجاثیہ ۳۵: ۱۳) اس نے زمین اور آسمانوں کی ساری چیزوں کو تمہارے لیے مسخر کر دیا، سب کچھ اپنے پاس سے۔ قرآن کریم کی یہ ہدایات اور نبوت محمدؐ کا یہ علمی اعجاز تھا کہ مسلمانوں نے ساری دنیا میں علم کی شمعیں روشن کیں، انھوں نے تہذیب و تمدن کے علم بلند کیے اور تمام دنیا کے معلم بن گئے، جب کہ مغرب ایک طویل عرصے تک تاریکیوں میں بھٹکتا رہا، وہاں ہر فکر نو اور ہر علم کی جوت بجھائی جاتی رہی اور جو بھی علم کی صدا بن کر اٹھا اسے مار ڈالا یا محبوس کر دیا گیا، تا آں کہ اس مغرب نے مسلمانوں کی شاگردی کی اور ان سے آشنائے علم ہوا اور تہذیب و تمدن کی شاہ راہ پر گام زن ہوا۔ آج کا انسان چاند پر پہنچ چکا ہے، لیکن فی الواقع یہ تمام جدید سائنسی ترقیاں قرآن ہی کے کائناتی اشاروں کی مرہون منت ہیں کہ قرآن ہی نے سب سے پہلے انسان کو اس رمز سے آشنا کیا کہ چاند اور ستارے نہ صرف یہ کہ انسان کے مفاد میں سرگرم عمل ہیں بلکہ انھیں انسان کے لیے مسخر کر دیا گیا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب زادے ابراہیم کا انتقال ہو گیا، تو آپ نے اہل عرب کے اس خیال کی تردید فرمائی کہ سورج اور چاند گرہن کسی عظیم شخص کی موت کی بنا پر واقع ہوتے ہیں، آپ نے صلوٰۃ کسوف پڑھائی اور خطبہ دیا جس میں ارشاد فرمایا:

چاند اور سورج اللہ کی تخلیق کی نشانیاں ہیں، سورج یا چاند گرہن کا کسی کی موت یا زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہے، جب تم ایسی کوئی بات دیکھو تو اللہ سے دعا کرو، تکبیر کہو اور صدقہ کرو۔ (بخاری و مسلم)

ابراہیم کی موت کا آپ کو بہت صدمہ ہوا، جب وقت الوداع آیا تو آپ کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے اور آپ فرمانے لگے:

آنکھوں سے سیل اشک رواں ہے، دل غم سے نڈھال ہے اور اے ابراہیم! تیری جدائی کا

بہت ہی غم ہے لیکن ہم وہی کہیں گے جس سے ہمارا رب راضی ہو۔ (بخاری و مسلم)
جس شخص پر بھی غم کا اتنا بڑا پہاڑ ٹوٹ جائے تو وہ یہی تصور کرے گا کہ ساری دنیا غم کی چادر میں لپیٹی ہوئی ہے اور چاند اور سورج بھی اس کے غم میں شریک ہو گئے ہیں لیکن جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شدید غم و الم کی کیفیت میں بھی اس علمی حقیقت سے صرف نظر نہیں کیا، جس سے خالق کون و مکاں نے آپ کو آگاہ کر دیا تھا اور آپ نے ایک غلط خیال کی تردید کی اور فکر کی اس کج روی سے لوگوں کو روکا، حالانکہ لوگوں نے یہ بات آپ کی تسلی اور غم گساری میں کہی تھی۔

علوم کائنات اور علوم طبعی درحقیقت اسی نبی اُمی (فداہ اُمی و اُمی) کے منت کش احسان ہیں جس نے دینی حقائق بھی بتلائے اور طبعی اور کائناتی حقائق کی نشاندہی بھی کی، کہ قلوب اس کی دعوت سے منور، اور تہذیب اس کی لائی ہوئی شریعت سے مالا مال ہو گئی اور ان کی پیغمبرانہ ہدایات نے علوم طبعیت اور علوم کائنات کے ارتقا کی راہیں ہموار کر دیں۔

تحفظِ حدیث کے لیے امت مسلمہ کی مساعی

قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے حاصل ہونے والی اس علمی روشنی ہی کے طفیل امت مسلمہ میں یہ جذبہ بیدار ہوا کہ انھوں نے قرآن کریم کی حفاظت کی، اس قرآن کو آپ سے حاصل کر کے سینوں میں محفوظ کیا، اسے انتہائی امانت اور تسلسل کے ساتھ اگلوں کو پہنچایا، اسے تحریری صورت میں منضبط کیا اور اسی طرح اسے منتقل کیا جس طرح وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مدون ہوا تھا اور آج تک اس میں ایک زیور کا بھی فرق نہیں ہوا۔ یہ ہم تک اسی طرح تروتازہ پہنچ گیا جس طرح وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا اور جس طرح آپ نے صحابہ کرام کو تعلیم دی تھی۔ یہ قرآن کریم کا ایسا علمی اعجاز ہے جو آج تک دنیا میں کسی کتاب کو حاصل نہیں ہوا۔

بعد ازاں روایت کے قوانین وضع کیے گئے اور نقل روایات کا انتہائی خبر رس اور صحیح علمی اسلوب اختیار کیا گیا ہے اور اس طرح احادیث نبوی کو کذب سے پاک رکھا گیا۔

ان میں سے سب سے اہم قانون سندِ حدیث کی تحقیق اور راویوں کے حالات کی تنقیح کا ہے۔ خود صحابہ کرامؓ نے حدیث کے نقل کے بارے میں احتیاط اور راویوں کے ثبت ہونے کا لحاظ رکھنے کی تاکید کی اور یہ حکم دیا کہ حدیث صرف ان لوگوں سے اخذ کی جائے جو دین اور حفاظت حدیث میں قابلِ اعتماد ہوں۔ اور یہ قاعدہ مشہور ہو گیا:

”انما هذه الأحایث دین، فانظروا عمن تاخذونها۔ یہ احادیث دین کا حصہ ہیں، یہ دیکھو کہ تم ان کو کس سے اخذ کر رہے ہو“۔^۱

احوالِ رِوَاۃ کے علم پر کسی روایت کی صحت اور اس کے سقم کی اساس قائم ہوئی اور اسی سے فنِ رجال اور جرح و تعدیل کے علوم وجود میں آئے جو اصول حدیث کی بنیاد بنے۔ حدیث کے یہ علوم بھی امت مسلمہ ہی کی خصوصیت ہیں اور دنیا میں کبھی کسی قوم کو ان علوم کی جانب رسائی نہیں ہوئی، چنانچہ ابن حزم فرماتے ہیں:

ثقة راویوں کا ثقہ راویوں سے حدیث کا اس طرح نقل کرنا کہ یہ سلسلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو جائے، مسلمانوں کی خصوصیت ہے اور کسی اور قوم کو یہ علم عطا نہیں ہوا۔ اہل اسلام نے ہمیشہ اس علم کو پروان چڑھایا اور اس کی تازگی برقرار رکھی۔^۲
حافظ ابوعلی الجبائی کہتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس امت کو تین خصوصیات عطا کی ہیں، جو کسی اور قوم کو نہیں دیں، ۱- اسناد ۲- انساب ۳- اعراب۔^۳

طلبِ حدیث کے لیے سفر

قرآن کریم کے بعد دین اسلام کا دوسرا سرچشمہ حدیث نبویؐ ہے، اسی لیے علمائے امت

۱- یہ الفاظ ابن ابی حاتم نے العرج والتعديل میں متعدد اسانید سے نقل کیے ہیں (۱۵/۱) نیز ملاحظہ کیجیے: منہج

النقد فی علوم الحديث، (المحقق)، ص ۷۷

۲- الفصل فی الملل والابواء والنحل: ج ۲، ص ۸۲۔

۳- تدریب الراوی: ص ۵۹۔

نے احادیث نبویؐ کے حصول اور ان کی اسانید معلوم کرنے میں بے حد اہتمام و سعی کی، یہاں تک کہ حدیث کے حصول اور سند معلوم کرنے کے لیے طویل اور پر مشقت سفر کیے۔ بلکہ صرف ایک ایک حدیث کے لیے انتہائی دور دراز کے سفر کیے گئے۔ تاکہ اس حکم قرآنی پر عمل ہو جائے:

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبة: ۹-۱۲۲)

مگر ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کے ہر حصے میں سے کچھ لوگ نکل کر آتے اور دین کی سمجھ پیدا کرتے اور واپس جا کر اپنے علاقے کے باشندوں کو خبردار کرتے تاکہ وہ (غیر مسلمانہ روش سے) پرہیز کرتے۔

اور تاکہ اس فرمان نبویؐ کی تکمیل ہو جائے: من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا الى الجنة (بخاری، کتاب العلم)۔ جب کوئی شخص حصول علم کا راستہ اختیار کرتا ہے تو اللہ اس کی وجہ سے اس کا جنت کا راستہ آسان فرما دیتا ہے۔

طلب حدیث کے لیے سفر محدثین کرام کے نزدیک لازمی اور ضروری تھا اور ان کے منہاج علمی کا ایک ناگزیر جزو تھا چنانچہ ابن صلاح فرماتے ہیں:

جب حدیث کا طالب علم اپنے شہر کی جملہ عالی اسناد اور مہمات حدیث سے واقف ہو جائے تو طلب حدیث میں دوسرے شہروں کا سفر کرے۔^۱

اور یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں:

چار اشخاص سے کسی رشد کی توقع نہ رکھو: چوکیدار، قاضی کا منادی، محدث کا بیٹا اور وہ طالب حدیث جو اپنے شہر میں حدیث لکھتا رہے اور طلب حدیث کے لیے سفر نہ کرے۔^۲

احادیث کی اسناد سے بھی سفر کے اثرات واضح طور پر نمایاں ہوتے ہیں، کیونکہ آپؐ کسی بھی حدیث کی سند کو ملاحظہ کیجیے، آپؐ کو معلوم ہو گا کہ ان کے راوی متعدد ممالک سے تعلق رکھتے تھے کیونکہ طلب حدیث نے ایک ہی عصر کے مختلف اوطان کے لوگوں کو ایک لڑی میں پرو دیا تھا۔

۱۔ ابن الصلاح: علوم الحدیث، ص ۲۲۲۔ تحقیق مصنف۔

مقاصد سفر

محدثین کے سفر طلب حدیث کے کئی مقاصد ہوا کرتے تھے جن میں سے چند اہم یہ ہیں۔

۱۔ حصول حدیث

سفر طلب حدیث کا اولین مقصد خود حدیث کی جستجو ہوا کرتی تھی، بالخصوص صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ کے عہد میں، کہ صحابہ کرامؓ حدیث معلوم کرنے کے لیے خود حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سفر کر کے حاضر ہوا کرتے تھے اور آپؐ کے بعد صحابہ اور تابعین طلب حدیث میں ایک دوسرے کے پاس سفر کر کے جایا کرتے تھے۔ کیونکہ صحابہ کرامؓ جو علوم نبوت کے حامل تھے مختلف ممالک اور امصار میں پھیل گئے تھے اور ان میں ایسے صحابہ بھی موجود تھے جو حدیث کے تمام ذخیرے سے واقف تھے اور انھیں خلفائے راشدین داعی اور معلم بنا کر اسلامی حکومت کے دور دراز علاقوں میں بھیجا کرتے تھے۔ جیسے عراق میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور شام میں حضرت ابو درداءؓ۔

صحابہ کرامؓ سے علم حدیث تابعینؓ کو منتقل ہوا، اور تابعینؓ سے تبع تابعینؓ کو اور اسی طرح بعد والوں تک منتقل ہوا۔ حصول علم حدیث کے لیے علما نے سخت مشقتیں برداشت کیں اور ایک ایک حدیث کے حصول کے لیے پر مشقت سفر کیے۔ پیش نظر کتاب اس حقیقت کا کھلا ثبوت ہے۔

۲۔ تثبت حدیث

حضرت ابویوب انصاریؓ نے حدیث کے تثبت (قوت ثبوت) کے لیے مدینہ منورہ سے مصر کا سفر کیا کیوں کہ وہ حدیث جن لوگوں نے سنی تھی ان میں اب صرف وہ اور عقبہ بن عامر موجود تھے۔^۱ وضو کے بقیہ پانی کے بارے میں ایک حدیث کے سننے کے لیے شعبہ بن الحجاج نے سفر کیا، کیونکہ وہ یہ حدیث ابواسحاق سہمی سے سن چکے تھے، جو مدلسؓ راوی تھے، اور انھیں سند کی صورت

۱۔ ابن الصلاح: علوم الحدیث، ص ۲۲۳، تحقیق مصنف، حدیث نمبر ۳۸، ۳۳ نیز الرحلہ ص ۸۵-۸۸۔

۲۔ مدلس: اس کو کہتے ہیں جو اپنے غیر ثقہ شیخ کا نام مخفی رکھ کر روایت کو قابل قبول بنانے کی کوشش کرے۔

حال واضح نہیں ہوئی تھی، جب کہ شعبہ مدلس کی روایات کی حقیقت معلوم کرنے کا بہت اہتمام کرتے تھے۔ چنانچہ انھوں نے طویل اور پر صعوبت سفر کیا لیکن معلوم ہوا کہ سند میں کئی راوی ساقط ہیں جن میں ایک پر طعن کیا گیا ہے، اس پر افسوس کرتے ہوئے کہا:

اس حدیث کی عدم صحت سے مجھے بے حد صدمہ ہوا ہے۔ اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو جاتی تو میرے لیے میرے گھر والوں، میرے مال اور تمام دنیا سے قیمتی ہوتی۔^۱

حدیث کے ثبوت کا مفہوم یہ ہے کہ محدث ایک حدیث سے پہلے سے واقف ہوتا ہے اور انشائے سفر وہ وہی حدیث ایک اور سند سے سنتا ہے، جس کے الفاظ و معانی وہی ہوتے ہیں جو اس کی پہلی حدیث کے ہیں۔^۲ یا وہ دیگر ایسی احادیث سنتا ہے جو اس کی پہلی حدیث کے ہم معنی ہوتی ہیں۔^۳ جس سے محدث مطمئن ہو جاتا ہے۔ اور اس کی حدیث قوی اور قابل استناد ہو جاتی ہے اگرچہ ان دیگر احادیث کے سننے سے قبل وہ ضعیف ہو۔^۴ یا اگر پہلے سے صحیح ہو تو اس کی صحت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔^۵ اسی طرح روایات کی جستجو اور اسانید کی جانچ پڑتال سے حدیث کی سند میں کسی خلل کا علم ہو جاتا ہے حالانکہ پہلے اس سند کے بارے میں یہ خیال ہوتا ہے کہ وہ صحیح ہے۔^۶

۳۔ سند عالی کی طلب

سند عالی کا مفہوم یہ ہے کہ سند کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہونے میں کم سے کم وسائل درمیان میں ہوں، اور اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ محدث ایک حدیث کسی راوی سے سنتا ہے جو اس نے موجود شیخ (استاد) سے روایت کی ہے تو محدث اس راوی سے سماع پر اکتفا کرنے کے

۱۔ یہ حدیث اور اس پر ہمارا حاشیہ اصل کتاب میں ص ۱۰۸، ۱۵۹ اور ۶۰ نمبر کے تحت ملاحظہ فرمائیے۔

۲۔ جسے تابع، متابع اور متابعت کہتے ہیں۔

۳۔ جسے ”شاہد“ کہا جاتا ہے۔ ملاحظہ کیجیے۔ منہج النقد فی علوم الحدیث ۷۳، ۷۴ ص ۳۹۳-۳۹۸۔

۴۔ اس کا نام ہے حدیث ”حسن لغیرہ“ اس کی تعریف اور شرائط کے لیے ملاحظہ کیجیے ہماری کتاب: منہج النقد فی

علوم الحدیث: ص ۲۲۹-۲۵۲

۵۔ راویوں کے ایک ہونے کے ساتھ طرق روایت متعدد ہونے کے بارے میں ہم نے تفصیلی گفتگو اپنی کتاب الاسام

الترمذی ص ۱۲۶-۱۳۲، اور منہج النقد فی علوم الحدیث ص ۳۸۰-۳۹۸ میں کی ہے۔

۶۔ اختلاف رواۃ سے پیدا ہونے والی حدیث کی انواع کے لیے ملاحظہ کیجیے منہج النقد فی علوم الحدیث ص ۳۹۹-۴۳۲۔

بجائے اس شیخ سے جا کر اس حدیث کو سنتا ہے اور اس طرح سند میں وسائط نقل کم ہو جاتے ہیں۔
 سند عالی کے حصول میں بہت عظیم فائدہ پنہاں ہے اور وہ یہ کہ اس طرح سند میں خلل کم سے کم ہو جاتا ہے، کیونکہ سند کے افراد میں سے ہر فرد کے بارے میں یہ احتمال موجود ہے کہ اس سے نقل روایت میں خلل ہوا ہو۔ جس قدر وسائط کم ہوتے جائیں گے اس خلل کا احتمال کم ہوتا جائے گا اور یہ علو سند (سند کی رفعت) حدیث کی قوت کا ذریعہ ہوگی۔^۱

اس لیے محدثین کرام نے علو سند پر خصوصی توجہ دی ہے، اس موضوع پر تصانیف لکھی ہیں، اسے معلوم کرنے کے لیے صعوبتیں برداشت کی ہیں اور ایک ایک سند عالی کے لیے دور دراز کے سفر کیے ہیں۔ طریقہ یہ تھا کہ جہاں کسی محدث نے کسی راوی سے روایت سنی، اور اس راوی نے جس سے سنی وہ شیخ زندہ ہوتا تو وہ جہاں کہیں بھی ہوتا اس سے براہ راست یہ حدیث سننے کے لیے روانہ ہو جاتا تھا۔

حافظ ابو الفضل المقدسی فرماتے ہیں:

عالی سند کی تلاش اور اس کے خوب تر ہونے پر محدثین کا اتفاق ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر محدثین کم تر درجے کی سند پر اکتفا کر لیا کرتے تو وہ کبھی سند عالی کے لیے سفر نہ کرتے۔^۲
 امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: سند عالی کی جستجو متقدمین کا ایک عام طریقہ رہا ہے۔

یحییٰ بن معین سے مرض الموت میں استفسار کیا گیا کہ آپ کی کیا تمنا ہے؟ انھوں نے فرمایا:
 خلوت نشینی اور سند عالی۔^۳

امام احمد بن حنبلؒ سے کہا گیا کہ کیا کوئی شخص سند عالی کے لیے سفر کر لے؟ انھوں نے کہا:
 ہاں، بلاشبہ، دیکھیے علقمہؒ اور اسودؒ جب حضرت عمرؓ سے مروی کوئی حدیث سنتے، فوراً حضرت عمرؓ سے ملاقات کے لیے روانہ ہو جاتے، تاکہ خود ان سے وہ حدیث سن سکیں۔^۴

۱۔ اختلاف رواۃ سے پیدا ہونے والی حدیث کے انواع کے لیے ملاحظہ کیجیے۔ الامام الترمذی ص ۱۳۲-۱۵۰ اور منہج النقد ص ۳۹۹-۴۳۲۔

۲۔ ابن صلاح: علوم الحدیث ص ۲۳۱، اور منہج النقد فی علوم الحدیث ص ۳۳۵- (۵۹)

۳۔ ابو الفضل المقدسی کا نام محمد بن ظاہر ہے، اور ان کا یہ قول اس کتاب میں علو اور نزول کے بیان میں دیکھیے۔

۴۔ علوم الحدیث ص ۲۲۳۔

ابوالعالیہؒ نے فرمایا:

ہم بصرہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث سنتے تو فوراً سوار ہو کر مدینہ منورہ پہنچتے تاکہ روایت کرنے والے صحابہؓ سے براہ راست وہ حدیث سن سکیں۔^۱

۴۔ روادۃ حدیث کے حالات

علم حدیث کا سارا دار و مدار اسی بات پر ہے کہ راویوں نے جو حدیث روایت کی ہے وہ بعینہ اور صحیح صحیح پہنچادی ہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے یہ تمام مساعی اور کوششیں کی گئیں اور نقد کے قواعد وضع کیے گئے ہیں۔ اسی غرض کے لیے راویوں کے حالات کی جستجو کی جاتی ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون سے راوی مقبول ہیں اور کون سے مردود ہیں۔ چنانچہ ہم نے اپنی کتاب منہج النقد: ص ۸۴ میں تحریر کیا ہے کہ اگر ائمہ نقاد راویوں کی عدالت اور ان کے حفظ و ضبط کو معلوم کرنے کا اس قدر اہتمام نہ کرتے اور احادیث کی اسناد کے راویوں کے حالات کے علم کے لیے اس قدر تکالیف برداشت نہ کرتے، اور اس کے لیے سفر نہ کرتے اور پھر جھوٹے اور ضعیف راویوں کی نشان دہی نہ کرتے تو اسلام کا معاملہ مختلط ہو جاتا اور ملحد، بے دین اور دھوکے باز اپنی ریشہ دوانیوں میں کامیاب ہو جاتے۔

حدیث کی صحت کے اہتمام اور راویوں کے حالات معلوم کرنے کی مساعی کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ جو علوم، حدیث سے متعلق وجود میں آئے ان کی تعداد تیس تک پہنچتی ہے۔^۲ اس مقصد کے لیے سفر کی ایک بہترین مثال یحییٰ بن معین کی ہے کہ وہ ابو نعیم فضل بن دکین سے ملاقات کے لیے گئے تاکہ ان کے حفظ و بیدار مغزی کو جانچیں، چنانچہ انھوں نے گواہی دی کہ وہ اس باب میں اعلیٰ مقام پر فائز ہیں۔^۳

اگر آج ظالمان علم، عصری تصانیف کے بارے میں خود مصنف سے رابطہ قائم کریں اور ان کے

۱۔ بحوالہ مذکورہ، نیز دیکھیے مستدرک علی الرحلہ، ص ۶۹، ۱۳۵۔

۲۔ دیکھیے الرحلہ: ص ۶۹-۷۰۔

۳۔ ہم نے ان علوم کو تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب منہج النقد فی علوم الحديث میں ذکر کیا ہے، ص ۶۶، ۱۷۳۔

حالات زندگی سے روشناس ہونے کی سعی کریں، جیسا کہ محدثین نے سند عالی کی سعی کی اور راویوں کے حالات معلوم کرنے کی مساعی کیں تو انہیں معلوم ہو کہ بہت سے ایسے مصنفین اس دور میں پائے جاتے ہیں کہ وہ اپنی ہی جانب منسوب تصانیف کو پڑھ نہیں سکتے اور ان کے حالات زندگی، ان کی طرف منسوب تصانیف سے کہیں فروتر ہیں۔^۱ دور جدید کی نشر و اشاعت کی سہولتوں نے لوگوں سے اخذِ علم کی صعوبتیں برداشت کرنے کی امنگ چھین لی اور پریس اور نشریاتی اداروں کے فروغ کی وجہ سے وہ فرضی القاب کے ساتھ مختلف ناموں سے کتابیں شائع کرتے رہتے ہیں، حالانکہ اگر ان نام نہاد مصنفین سے ملاقات کی جائے تو وہ علم اور عمل دونوں سے عاری ہوتے ہیں۔

۵۔ علمائے حدیث سے تبادلہ خیال

اس سفر کا ایک اہم مقصد احادیث کی نقد و جرح اور ان کے علل کے بارے میں علمائے حدیث سے تبادلہ خیال ہے۔ یہ ایک بہت اہم فن ہے اور اس میں گہری بصیرت کے ساتھ اس امر کی ضرورت ہے کہ روایات اور اسانید کی تلاش و جستجو کی جائے اور اس گہری بصیرت اور علمی مہارت کے حصول کے لیے مذاکرہ اور فن کے ماہرین کے ساتھ ملاقات ضروری ہے۔

خطیب بغدادیؒ اپنی کتاب الکفایہ میں فرماتے ہیں:

اگر سند متصل اور مرسل کا حکم ایک ہی ہوتا تو محدثین کرام سفر نہ کرتے، نہ دور دراز سفر کی مشقتیں برداشت کرتے اور نہ کوئے کوئے کے علما اور محدثین سے ملاقات کرتے۔^۲
سفیان بن عیینہؒ مکہ میں تھے ان کے ساتھ علی بن المدینی عراق سے مذاکرے کے لیے آئے، ابن عیینہ نے کہا:

میری علی بن المدینی سے محبت پر اعتراض کیا جاتا ہے حالانکہ جتنا وہ مجھ سے سیکھتے ہیں

۲۔ مسلمان طالب علم کو طلب علم میں محتاط رہنا چاہیے اور اس کتاب ہی سے استفادہ کرنا چاہیے جس کے مصنف کے علم و عمل پر اعتماد ہو۔ زیادہ تر کوشش یہ کرنی چاہیے کہ علم براہ راست اہل تقویٰ علما سے حاصل کیا جائے، جو ان کے لیے نمونہ اور مثال بن سکیں۔ کیوں کہ حصول علم کا معاملہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔

اس سے زیادہ میں ان سے سیکھتا ہوں۔

یہی بات یحییٰ القطان نے کہی:

علی مجھ سے جتنا سیکھتے ہیں اس سے زیادہ میں ان سے سیکھتا ہوں۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ رات کو سو نفل پڑھا کرتے تھے، جب یحییٰ بن معین ان سے ملاقات کے لیے آتے تو نوافل میں کمی کر دیتے اور یحییٰ سے علمی مذاکرے میں مشغول رہتے، ان کے صاحب زادے نے اس سلسلے میں دریافت کیا تو فرمایا:

نفل نماز پھر بھی پڑھی جاسکتی ہے لیکن اس نوجوان کے پاس جو علم ہے وہ دوبارہ حاصل نہیں ہو سکتا۔

امام ترمذیؒ نے علل حدیث میں امام بخاریؒ سے بہت استفادہ کیا ہے، ان کی العلل الکبیر خود اس امر کی گواہ ہے، کیونکہ انھوں نے اس کتاب میں بیشتر روایات امام بخاریؒ سے روایت کی ہیں۔ امام ترمذیؒ نے اپنی جامع کے آخر میں امام بخاریؒ سے مذاکرے اور مباحثے سے مستفید ہونے کا برملا اعتراف کیا ہے:

اس جامع میں علل حدیث، رجال اور تاریخ کے مباحث وہ ہیں جو میں نے کتب تاریخ سے اخذ کیے ہیں اور ان میں سے بیشتر پر میں نے امام بخاریؒ سے مذاکرہ علمی کیا ہے۔^۱

سفر علمی کے فوائد

پچھلے صفحات میں ہم نے طلب علم حدیث کے لیے سفر کے مقاصد بیان کر دیے ہیں، اب ہم سفر علمی کے چند عمومی فوائد بیان کرتے ہیں۔

۱۔ علم کے مختلف پہلوؤں پر دسترس

انسان اپنے ماحول اور گرد و پیش سے متاثر ہوتا ہے اور جن امور میں وہ اپنی زندگی میں گھرا ہوا ہوتا ہے انھی سے مانوس اور انھی کا عادی ہوتا ہے۔ ایک نئے ماحول کی جانب سفر کرنے سے

اس کے سامنے نئے مسائل آئیں گے جن کا حل تلاش کرنا ناگزیر ہوگا اور مسائل سے متعلق نئی آراء سامنے آئیں گی جس سے اس کی معلومات اور اجتہادات کا دائرہ وسیع ہوگا۔ ممکن ہے کہ یہی وسعت نظر کئی مسائل میں اس کی رائے اور اجتہاد میں تبدیلی کا باعث بن جائے۔

فقہ شافعی اس کی بہت عمدہ مثال ہے۔ آپ دیکھتے ہیں کہ کتب فقہ میں ان کے جدید اور قدیم ہر دو اقوال ملتے ہیں، جن میں ان کی جدید آراء، قدیم اجتہاد سے مختلف ہوتی ہیں۔ امام شافعی کی آراء و اجتہادات میں یہ تبدیلی امام محمد بن الحسن الشیبانی اور امام ابوحنیفہ کے دیگر تلامذہ سے استفادے کے بعد پیش آئی۔

علامہ ابن خلدون نے اس علمی فائدے کا بیان ان الفاظ میں کیا ہے:

طلبِ علوم کے لیے سفر اور مشائخ سے ملاقاتِ تعلیم میں کمال پیدا کر دیتا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان علم، اخلاق اور معتقدات و آراء کا کبھی تعلیم سے حاصل کرتا ہے اور کبھی نقل اور براہِ راست تلقین کے ذریعے۔ البتہ براہِ راست تلقین و ارشاد سے علم کو زیادہ استحکام اور زیادہ رسوخ حاصل ہوتا ہے۔ جس قدر شیوخ (اساتذہ) بڑھتے جاتے ہیں ملکات بڑھتے اور راسخ ہوتے جاتے ہیں۔ کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ اصطلاحات فن بھی طلبِ علم کو الجھادیتی ہیں اور وہ سمجھنے لگتا ہے کہ اصطلاحات فن علم کا حصہ ہیں۔ اس کا تذکر یہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ استفادہ کیا جائے۔ علوم کے ماہرین سے ملاقات اور اساتذہ سے استفادہ کرنے سے اصطلاحات، کے درمیان فرق و تمیز کا شعور پیدا ہوتا ہے اس طرح علم مجرد ہو جاتا ہے اور یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ اصطلاحات، علم کے ابلاغ کے طریقے اور تعلیم کے اسالیب ہیں، قوتوں اور ملکات میں استحکام اور رسوخ پیدا ہو جاتا ہے معلومات صحیح ہو جاتی ہیں اور ان میں باہمی فرق و امتیاز قائم ہو جاتا ہے اور یہ ملکہ قوی ہو جاتا ہے۔ یہ اس کے لیے ہے جس کے لیے اللہ نے علم و ہدایت کے طریقے آسان فرمادیے ہوں اس لیے طالبِ علم کے لیے سفر بے حد ضروری ہے تاکہ مشائخ و اساتذہ سے ملاقات و استفادے کے فوائد حاصل ہوں اور کمال بہم

پہنچے۔ اور اللہ جسے چاہتا ہے صراطِ مستقیم کی ہدایت کرتا ہے۔^۱

۲۔ اشاعتِ علم

بسا اوقات ایک عالم اپنے علم میں اس قدر کمال اور رسوخ حاصل کر لیتا ہے کہ جس جگہ اور شہر میں وہ مقیم ہے وہ اس علم کے تحمل سے عاجز ہوتا ہے کیونکہ یا تو وہاں علم کی ضروری سہولتیں میسر نہیں ہوتیں یا وہاں کے لوگ اس فن یا اس تخصص (specialization) کو قدر کی نگاہ سے نہیں دیکھتے، اس لیے یہ عالم کسی دوسرے شہر کی جانب ہجرت کرتا ہے جہاں اس کے علم کے قبول کرنے اور اس کی اہمیت کے محسوس کرنے کی زیادہ گنجائش ہوتی ہے۔ وہاں جانے سے اس عالم کا مرتبہ بلند ہو جاتا ہے اور لوگ زیادہ استفادہ کرتے ہیں۔

عزالدین بن عبدالسلام جب شام سے روانہ ہوئے تو کرک سے گزر ہوا، وہاں کے والی نے آپ کو وہاں اقامت کی دعوت دی تو آپ نے فرمایا: ”تمہارا شہر میرے علم سے بہت چھوٹا ہے۔“ اور قاہرہ روانہ ہو گئے۔

غرض عالم کے سفر سے اس کے علم کو جلا ملتی ہے اور اس کے علم کی اشاعت ہوتی ہے اور لوگ اس سے استفادہ کرتے ہیں۔

۳۔ عمومی تجربات میں وسعت

انسان جب نئے نئے لوگوں سے ملاقات کرتا ہے، ان کی عادات، ثقافت، حکم و امثال اور نوادر سے مستفید ہوتا ہے تو یہ سب امور اس کی طبیعت پر اثر انداز ہوتے ہیں اور شخصیت میں نکھار پیدا ہو جاتا ہے۔

علمی سفر کی ملاقاتوں سے کوئی نہ کوئی فائدہ، حکمت اور نکتہ حاصل ہوتا ہے، یہ سب معلومات انسان کے ذہن میں محفوظ رہتی ہیں اور گفتگو کے دوران کشش کا ذریعہ بنتی ہیں۔
لوگوں میں بالعموم یہ جذبہ ہوتا ہے کہ وہ دوسروں کے بارے میں معلومات حاصل کریں،

اور جن حالات سے وہ واقف نہیں ہیں ان سے روشناس ہوں، یہی وجہ ہے کہ جو علما کہیں باہر سے علمی سفر پر آتے لوگ ان کو مجلس میں شہ نشین پر بٹھاتے اور ان کے علمی سفر کی تفصیلات سنتے، ان کے اساتذہ کے احوال و اخبار سے آگاہ ہوتے، اجتماعی مشاہدات سے واقف ہوتے اور ان کے لطائف و ظرائف اور عجیب واقعات سنتے۔

۴۔ فضل و کمال کا نشوونما

علمی سفر کرنے والے علما کا ایک مقصد یہ ہوا کرتا تھا کہ وہ خود اہل فضل و کمالات کے حالات و صفات سے واقف ہو کر اپنی طبیعت میں فضائل کمال کو نشوونما دے سکیں۔

حافظ احمد بن فرح اشنیلی^۱ امام نووی کے بارے میں فرماتے ہیں:

امام نووی کو تین ایسے درجات حاصل ہوئے ہیں جن میں ہر درجہ اتنا بلند ہے کہ اگر کسی شخص میں ایک بھی موجود ہو تو لوگ اس کے پاس سفر کر کے جائیں، علم، زہد اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔^۲

حافظ یحییٰ بن یحییٰ بن بکیر حمیری^۳ امام مالک بن انس کے پاس حصولِ علم کے لیے گئے۔ حصولِ علم کے بعد وہیں مقیم رہے اور فرمایا: ”میں ان کی عادات و خصائل سے استفادے کے لیے ان کے پاس مقیم رہا۔“

دورانِ سفر انسان کے پسند و ناپسند اور عادات میں تبدیلی آ جاتی ہے جس سے بعض اخلاقی اوصاف کو جلا ملتی ہے جیسے صبر۔ سفر میں انسان کو بہت سی تکالیف برداشت کرنا پڑتی ہیں اور اعزہ و اقربا سے جدائی کا صدمہ بھی ہوتا ہے۔

اسی طرح دورانِ سفر میں قوتِ برداشت اور لوگوں سے مدارات برتنے کی تعلیم ملتی ہے کیونکہ جو انسان وطن سے دور ہو اس کو اس امر کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔

۱۔ ذہبی: تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۳۸۶۔

۲۔ بحوالہ مذکورہ، ص: ۷۰، ۱۳۸۶، نیز ہماری کتاب دراسات تطبیقیۃ فی الحدیث النبوی ص: ۳۸۶۔

۳۔ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۴۱۵۔

ان فضائل اخلاق سے ذہنی وسعت پیدا ہوتی ہے اور انسان میں یہ صلاحیت پیدا ہوتی ہے کہ اختلاف رائے کو برداشت کر سکے، اجتہاد ورائے کے فرق کو خندہ پیشانی سے قبول کرے اور فوراً ہی بُرا بھلا کہنے اور فتویٰ لگانے پر آمادہ نہ ہوئے۔

۵۔ مراسم نوکی تشکیل

پر خلوص اور بے ریا تعلقات ان بہترین نعمتوں میں سے ایک ہے جن سے انسان اس دنیا میں مستفید ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ سبحانہ نے جنت کی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ بیان فرمائی ہے کہ وہاں لوگ ایک دوسرے سے بے ریا اور بے غرض محبت کریں گے، اور اس محبت کی ان الفاظ میں وضاحت فرمائی:

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (الحجر ۱۵: ۴۷)۔
ان کے دلوں میں جو تھوڑی بہت کھوٹ کپٹ ہوگی اسے ہم نکال دیں گے وہ آپس میں بھائی بھائی بن کر آمنے سامنے تختوں پر بیٹھیں گے۔

غرض علمی سفر نئے تعارف پیدا کرنے اور مراسم نو استوار کرنے میں بڑا مفید ہوتا ہے کہ نہ صرف افراد کے مابین محبت کے تعلقات قائم ہوتے ہیں بلکہ ملکوں اور قوموں کے درمیان بھی تعلقات قائم ہوتے ہیں۔ اسلامی تاریخ میں تو مسلمانوں کے تمام بلاد و ممالک سب مسلمانوں کے لیے کھلے رہے ہیں۔ مسلمانوں کے درمیان باہم محبت و تعاون بھی بدرجہ کمال موجود تھا۔ جس کی بنا پر نہ کسی مسلمان کو تنگی معاش کا مسئلہ پیش آتا نہ دنیا اس پر تنگ ہوتی اور نہ ہی وہ ایک زمین کا پابند ہو کر رہتا۔



علمی سفر کے آداب

علمی سفر کے چند اصول ہیں جنہیں ملحوظ رکھنے ہی سے اس کے اصل مقاصد حاصل ہو سکتے ہیں، جن میں سے چند اہم اصول ہم یہاں بیان کرتے ہیں:

۱۔ سفر علمی سے قبل طالب علم اپنے شہر اور ملک کے علما سے استفادہ کرے اور مقامی علما سے پوری طرح مستفید ہو کر اس علم میں پختگی حاصل کرے اور اپنے علاقے کے اساتذہ کو بے وقتی کی نگاہ سے نہ دیکھے۔ مقامی علم سے مکمل استفادے اور تحصیل کے بعد سفر علمی کا عزم کرنا چاہیے۔^۱

۲۔ سفر علمی کے مقامات میں حسن انتخاب سے کام لے یعنی ایسے مقام کا انتخاب کرے جس میں علما و فضلا موجود ہوں۔ محدثین کرام اپنے سفر علمی کا بہت اہتمام کرتے اور علما سے مشورہ کرتے، جیسا کہ خطیب بغدادی نے اپنے استاد ابو بکر البرقانی سے مشورہ کیا۔ اسی طرح کسی محدث نے حضرت امام احمد بن حنبل سے مشورہ کیا تو آپ نے فرمایا: ”احمد بن یوسف کے پاس جاؤ وہ شیخ الاسلام ہیں۔“^۲

معر سے مروی ہے کہ مجھ سے ایوب نے کہا: اگر تم علمی سفر اختیار کرنا چاہتے ہو تو ابن طاووس کے پاس جاؤ ورنہ تجارت ہی کرتے رہو۔^۳

۳۔ کثرت علم اور اسانید اور متون کے کثرت سماع کا اہتمام کرے اور کثرت اساتذہ پر کثرت علم کو ترجیح دے۔^۴

حافظ ابن حجر النخبة میں فرماتے ہیں: ”سفر علمی میں طالب علم وہ علم حاصل کرے جو اس

۱۔ محدثین نے اس امر کی ترویج کی ہے ملاحظہ کیجیے، علوم الحدیث، ص ۲۲۲، شرح النخبة، ص ۱۵۴، لفظ

الدرر و شرح الشرح ص ۲۶۶۔

۲۔ الرحلة نمبر ۱۸، ص ۶۹۔

۳۔ الرحلة نمبر ۱۹، ص ۶۹۔

۴۔ لفظ الدرر، ص ۱۵۴۔

کے پاس نہیں ہے اور کثرت اساتذہ سے زیادہ کثرت سماع کا اہتمام کرے۔^۱
 شرح الشرح میں ہے کہ طالب علم حدیث کو چاہیے کہ وہ اسانید اور شیوخ کی کثرت سے
 زیادہ حصول حدیث کا اہتمام کرے، کیونکہ مقصود اصلی درایت حدیث ہے روایت حدیث
 نہیں، ہاں یہ ہے کہ کثرت روایت خود صحت درایت کے لیے ضروری ہے۔

۴۔ صاحب تحقیق علما کے ساتھ مذاکرے کا اہتمام کرے تاکہ علم میں تعمق اور گہرائی پیدا ہو اور
 جن علمی آراء سے واقف ہے اور جو اس کے پیش نظر علمی مسائل ہیں ان پر صاحبان تحقیق سے
 علمی تبادلہ خیالات کرے اور تمام مسائل ماہرین فن سے ذکر کرے اور ان کی آرا معلوم
 کرے تاکہ جدید آراء و افکار سے آگہی حاصل ہو، علمی وسعت حاصل ہو اور بصیرت پیدا ہو۔
 طالب علم کو چاہیے کہ اساتذہ سے کثرت سے ملاقات اور بحث و رجوع میں کوئی تساہل نہ
 برتے اور زندہ مصادر (اساتذہ) سے اس طرح کثرت سے رجوع کرے جس طرح ایک
 فاضل محقق تحریری مصادر و مآخذ سے رجوع کرتا ہے۔

سفر کے عمومی آداب کا لحاظ

جو بھی شخص سفر کرے خواہ وہ کسی بھی مقصد کے لیے ہو، ضروری ہے کہ وہ جملہ آداب سفر کو
 ملحوظ رکھے بالخصوص جب کہ مسافر طلب علم کے لیے نکلا ہو تو آداب سفر کا ملحوظ رکھنا اور بھی زیادہ
 ناگزیر اور ضروری ہے۔

ان آداب میں سب سے اہم یہ ہے کہ طاعت و عبادت اور ذکر الہی کی پابندی برقرار رکھے،
 سخاوت کو اپنا شیوہ بنائے رکھے اور سفر کی زحمتوں اور کلفتوں کو صبر و سکون اور خندہ پیشانی سے
 برداشت کرے۔^۲ ایسے فضائل اخلاق ہیں جن سے نفس میں رفعت اور شخصیت میں تہذیب
 پیدا ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سے بزرگوں نے بطور مجاہدہ، ان خصائل کے حصول اور ان میں

۱۔ ملا علی قاری، شرح الشرح، ص ۲۶۶، نیز لفظ الدرر۔

۲۔ ہم نے سفر علمی کی مہمات اپنی کتاب الحجۃ والعمرۃ فی الفقہ الاسلامی (ص ۱۸۷-۱۹۱) میں بیان کی ہیں۔

پختگی کے لیے سفر اختیار کیا۔

علمی سفر کی تاریخ

اسلامی تاریخ میں حصول علم اور طلب حدیث کے لیے علمی سفر کا آغاز بالکل ابتدا ہی میں ہو چکا تھا، خود خطیب بغدادی نے اپنی اس کتاب میں متعدد احادیث نقل کی ہیں اور بعد ازاں ہم نے اپنی مستدرک میں صحیح احادیث نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ اسلام کے آغاز میں ہی میں طلب علم اور طلب حدیث کا بے حد اہتمام کیا جاتا تھا اور بالخصوص حدیث کے حصول میں تو تکالیف برداشت کی جاتیں تھیں، مصائب اٹھائے جاتے اور اس کا مقصد محض رضائے الہی ہوتا تھا۔

مگر گولڈ زیہر اور بورشہ جیسے مستشرقین علمی سفر کی ایک ایسی تاریخ بیان کرتے ہیں جس کی علمی دلائل اور تاریخی دستاویزات سے تائید نہیں ہوتی۔ چنانچہ بورشہ، گولڈ زیہر کی رائے کو ملخصاً بیان کرتے ہوئے کہتا ہے:

علمی سفر کا سبب خالص دنیاوی ہوا کرتا تھا اور وہ یہ کہ اموی سلطنت کی تشکیل ملوکیت اور قوت قاہرہ کے اسلوب پر ہوئی تھی، جسے نیک اور متقی لوگ پسند نہیں کرتے تھے۔ بیش تر حالات میں اتقیا اور صلحا عام زندگی سے کنارہ کش ہو گئے تھے اور اپنے اوقات اسلامی شریعت کے مطالعے میں صرف کرتے تھے اور اس سعی میں لگے رہتے تھے کہ جہاں کہیں بھی سنت نبویؐ موجود ہو اس کا علم حاصل کریں، اور اسی سے طلب حدیث کے لیے علمی سفر کا آغاز ہوا۔^۲

حقیقی صورت حال یہ ہے کہ متعدد دلائل اس خیال کو باطل ٹھہراتے ہیں۔

- ۱۔ ہم پہلے ہی اس جانب اشارہ کر چکے ہیں کہ خود صحابہ کرامؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دور دراز سے آکر حاضر ہوتے رہے، مثلاً حضرت ضمام بن ثعلبہ کے بارے میں تحقیق سے معلوم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات سے قبل ہی اسلام ان کے

قلب میں جاگزیں ہو چکا تھا، لیکن وہ خود آپؐ سے اسلام کی حقیقت دریافت کرنے آئے۔

۲- خلافت راشدہ کے آغاز ہی سے تابعین حصولِ حدیث کے لیے صحابہ کرام کی خدمت میں حاضر ہونا شروع ہو گئے تھے۔ چنانچہ ہم پہلے ہی ذکر کر چکے ہیں کہ بلہ علقمہ اور اسود کو جب آں حضورؐ کی کوئی حدیث پہنچتی تو وہ خود براہ راست حضرت عمرؓ سے سننے کے لیے فوراً سفر پر روانہ ہو جاتے تھے۔

یہ بالکل صحیح اثر ہے اور اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک حدیث کی جستجو میں علمی سفر کا آغاز اموی دور سے بہت پہلے ہو چکا تھا، چہ جائے کہ متعدد احادیث کے لیے سفر کہ اس میں تو شبہ ہی نہیں ہے کہ اموی دور سے بہت پہلے موجود تھا۔

حافظ محدث ابو عمر بن صلاح نے بھی مذکورہ اثر کو طلبِ حدیث کے لیے سفر کے استدلال میں پیش کیا ہے: ۱

۳- یہ دعویٰ کہ چونکہ دورِ اموی میں اتقیا (پارسا اور نیک لوگ) قیادت سے ہٹا دیے گئے تھے اس لیے وہ علمی سفر کی جانب متوجہ ہوئے ناقابلِ قبول اور غلط ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ علمی سفر کی طرح عصرِ اموی سے بہت پہلے ہی پڑ چکی تھی اور اس کا سیاسی حالات سے کوئی تعلق نہیں تھا بلکہ یہ خالص دینی اور علمی جذبہ تھا اور احادیثِ نبویؐ سے احکام کے استنباط میں احتیاط و تقویٰ کا عین تقاضا تھا۔

۴- دراصل گولڈزیہر کو اس امر سے اشتباہ پیدا ہوا ہے کہ اس دور کے علما اموی حکمرانوں پر سخت تنقید کیا کرتے تھے۔ جس کو اس نے یہ سمجھا کہ ان کا یہ انتقاد حصولِ اقتدار کی مساعی کا ایک حصہ اور مناصب حاصل کرنے کا ایک ذریعہ تھا۔

۱- ۲۱ نمبر، نیز ملاحظہ کیجیے، الرحلہ میں دیگر آثار، نمبر ۲۱، ۲۰، ص ۶۹۔

۲- ۱۹۷۳ء میں مجمع علمی دمشق، میں میری ملاقات مشہور مستشرق جوزف وان آس (صدر شعبہ عربی، جامعہ نوتجن، جرمنی) سے ہوئی جنہوں نے بہت سے عرب طلبہ کے پی ایچ ڈی کے مقالات میں مشرف (نگرانی) کے فرائض انجام دیے ہیں، اور اب مستشرقین کی جماعت کے قائد و سربراہ تصور ہوتے ہیں۔

حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے چنانچہ فرمان الہی ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُقِيمُونَ بِاللَّهِ. (آل عمران ۱۱۰:۳) اب دنیا میں وہ بہترین گروہ تم ہو جسے انسانوں کی ہدایت و اصلاح کے لیے میدان میں لایا گیا ہے، تم نیکی کا حکم دیتے ہو، بدی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

اور اس فرمان الہی کے تحت علمائے اسلام ہر دور میں اس فریضے کو انجام دیتے رہے ہیں اور اسی کے تحت وقت کی حکومتوں پر تنقید بھی کرتے رہے ہیں، کیونکہ یہ فریضہ امت مسلمہ کی ایسی امتیازی خصوصیت ہے جو دیگر امتوں میں نہیں پائی جاتی۔ مگر گولڈ زیہر نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے بارے میں قرآن و سنت کے تمام احکام کو نظر انداز کر کے علماء کے انتقاد کو سیاسی اور مادی رنگ دے دیا۔ اس لیے کہ وہ جس معاشرے کا فرزند ہے اور جس ماحول کا پروردہ ہے وہاں ہر قدر مادی اور ہر بات دنیاوی ہے۔

۵۔ طلب حدیث کے لیے جن شخصیات نے علمی سفر اختیار کیے ان کے حالات زندگی کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی زندگیاں سیاسی عزائم سے بہت دور تھیں اور وہ مناصب دنیا اور متاع دنیا سے قطعاً منور ہوئے تھے۔

خود اسی کتاب میں جو عظیم شخصیات ایک حدیث کے لیے علمی سفر پر روانہ ہوئیں اور جن کے

میں نے اس ملاقات میں جوزف وان سے کہا کہ اب مستشرقین کو چاہیے کہ وہ اسلام کے بارے میں قدیم مستشرقین بالخصوص گولڈ زیہر وغیرہ کا اتباع نہ کریں کیوں کہ ان کی غلطیاں اب علمی لحاظ سے ثابت ہو چکی ہیں۔ اس نے تفصیل دریافت کی تو میں نے کہا کہ بطور مثال اس وقت میں ذکر کروں گا کہ گولڈ زیہر نے طلب حدیث کے لیے علمی سفر کے آغاز کا زمانہ اسوی دور بتایا ہے اور کہا کہ اس طرح کے علمی سفر کے وجوہ اس وقت کے سیاسی حالات تھے حالانکہ صحیح دلائل سے یہ حقیقت آشکارا ہو چکی ہے کہ اس کا یہ دعویٰ درست نہیں ہے اور یہ کہ طلب حدیث کے لیے علمی سفر کا آغاز اموی دور سے بہت پہلے ہو چکا تھا، مثلاً علقمہ اور اسود حضرت عمرؓ سے حدیث سننے کے لیے گئے۔ اس پر مستشرق مذکور مجھے غور سے دیکھنے لگا اور پوچھا کیا یہ صحیح ہے؟ میں نے کہا کہ بالکل صحیح ہے اور ثابت ہے اور ابن صلاح کے علوم الحدیث میں مذکور ہے۔ تو اس پر وہ خاموش ہو گیا اور اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔

بہر حال میں یہی کہوں گا کہ اگر مستشرقین کی نیت فی الواقع علمی تحقیق ہے تو انہیں گزشتہ مستشرقین کی تحقیقات سے صرف نظر کر لینا چاہیے، جب ہی وہ حقیقت تک رسائی حاصل کر سکتے ہیں۔

مختصر تذکرے ہم نے حواشی میں کیے ہیں، انہی کے احوالِ حیات سے یہ حقیقت مکمل طور پر آشکارا ہو جاتی ہے کہ ان کا طلبِ حدیث، کا سفر دنیاوی اثرات سے قطعاً مبرا تھا۔۔۔۔۔ اب ہم اسے یورپ کا وہم و خیال ہی کہیں گے کہ کوئی غیر مادی بات اہل یورپ کے محققین کے حلق سے نیچے اترتی ہی نہیں! یا پھر یہ کہ وہ شعوری طور پر اس کی کوشش کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے کسی فضل و کمال کو تسلیم ہی نہ کیا جائے!

۶۔ طلبِ علم شرعی عام طور پر اور طلبِ حدیث خاص طور پر عظیم عبادت ہے اور تقربِ الہی کا ذریعہ ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طلبِ علم اور اس کے لیے سفر اختیار کرنے کی تاکید بیان فرمائی ہے اور اجر و ثواب اور رفعِ درجات کا ذکر فرما کر علمِ دین کے حصول کی ترغیب دی ہے۔

دورِ اول کے مسلمان اپنے دین کی بقا اور فروغ کے بے حد حریص تھے اور قربتِ الہی اور عبادت کے انتہائی مشتاق تھے۔ ان کی اس سیرت و کردار کے پیشِ نظر یہ کیوں کر ممکن ہے کہ جب وہ طلبِ حدیث کے لیے نکلتے ہوں، ان کے عزائم جذباتِ نفس سے آلودہ ہوں اور ان کی توقعات، حصولِ دنیا سے وابستہ ہوں! بالخصوص جب کہ ریا سے تحذیر پر قرآن و سنت کی واضح ہدایات موجود ہوں کہ ریا سے نہ صرف تمام اعمالِ ملیا میٹ ہو جاتے ہیں، بلکہ ریا کار کا انجام عذابِ شدید ہے۔

76-36-7

فرمانِ الہی ہے:

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا۔ (الکہف ۱۸: ۱۱۰) پس جو کوئی اپنے رب کی ملاقات کا امیدوار ہو، اسے چاہیے کہ نیک عمل کرے اور بندگی میں اپنے رب کے ساتھ کسی اور کو شریک نہ کرے۔

منافقین کے بارے میں ارشاد ہوا:

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ۔ (النساء ۴: ۱۴۲)

جب یہ نماز کے لیے اٹھتے ہیں تو کسماتے ہوئے محض لوگوں کو دکھانے کی خاطر اٹھتے ہیں۔

نیز فرمایا:

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ - الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ - الَّذِينَ هُمْ يُرَاوُونَ - وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ - (الماعون ۷۰: ۴-۷) پھر بتایا ہے ان نماز پڑھنے والوں کے لیے جو اپنی نماز سے غفلت برتتے ہیں، جو ریاکاری کرتے ہیں اور معمولی ضرورت کی چیزیں لوگوں کو دینے سے گریز کرتے ہیں۔^۱

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

روز قیامت سب سے پہلے شہید کا فیصلہ ہوگا، شہید کو حاضر کیا جائے گا اور اس کو حق سبحانہ کی نعمتیں پہنچوائی جائیں گی، جب وہ پہچان لے گا تو اس سے پوچھا جائے گا کہ تو نے کیا عمل کیا، وہ کہے گا کہ میں نے آپ کی راہ میں جہاد کیا اور میں شہید ہو گیا، حق سبحانہ فرمائیں گے تو نے جھوٹ کہا، تو نے اس لیے یہ کیا تا کہ تجھے بہادر کہا جائے، جو کہا جا چکا، پھر حکم ہوگا اور وہ منہ کے بل کھینچ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ ایک اور شخص لایا جائے گا جس نے علم حاصل کیا ہوگا، اور علم سکھایا ہوگا اور قرآن پڑھا ہوگا، اللہ سبحانہ اسے اپنی نعمتیں یاد دلائے گا جب وہ نعمتیں یاد کرے گا تو اللہ سبحانہ استفسار فرمائے گا کہ تو نے کیا عمل کیا، وہ کہے گا کہ میں نے علم حاصل کیا اور سکھایا اور قرآن پڑھا۔ حق سبحانہ فرمائیں گے کہ تو جھوٹ بولتا ہے، لیکن تو نے علم اس لیے حاصل کیا کہ یہ کہا جائے کہ تو عالم ہے اور قرآن اس لیے پڑھا کہ یہ کہا جائے کہ تو قاری ہے جو کہا گیا۔ پھر حکم ہوگا اور اسے منہ کے بل جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ ایک اور شخص لایا جائے گا جسے اللہ نے خوب وسعت دی ہوگی اور اسے ہر طرح کا مال عطا کیا ہوگا، اللہ اسے اپنی نعمتیں بتلائے گا، جب وہ جان جائے گا تو اس سے پوچھا جائے گا کہ تم نے کیا عمل کیا، وہ کہے گا کہ میں نے کوئی مد ایسی نہیں چھوڑی جس میں خرچ کرنا تجھے محبوب ہو اور میں نے خرچ نہ کیا ہو، حق سبحانہ فرمائیں گے کہ تو جھوٹ بولتا ہے، تو نے اس لیے خرچ کیا کہ تجھے نئی کہا جائے، جو کہا جا چکا، پھر حکم ہوگا اور اسے منہ کے بل کھینچ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔^۲

۱۔ ریا کی تفصیل کے لیے دیکھیے، احیاء علوم الدین، الغزالی، ج ۳، ص ۲۸۵-۲۸۶۔

۲۔ صحیح مسلم الامارہ، باب من قاتل للرباء والسمعة استحق النار، ج ۶، ص ۷۷۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 علم اس لیے نہ حاصل کرو، کہ علما سے مقابلہ کرو اور سفہا کے سامنے دکھلاؤ اور اس
 اس کے ذریعے مناصب حاصل کرو، جس نے ایسا کیا وہ جہنمی ہے۔“ (ابن ماجہ،
 ابن حبان، حاکم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 جس نے ایسا علم جسے صرف رضائے الہی کے لیے حاصل کیا جانا چاہیے دنیا کے
 حصول کے لیے حاصل کیا وہ روز قیامت جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھے گا۔“
 (ابوداؤد، ابن ماجہ)

مصنف کے حالات زندگی

امام، محدث، حافظ، حجت، ثبت، مؤرخ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مہدی
 بغدادی ۳۹۲ھ میں ایک دینی اور تبلیغی گھرانے میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد حافظ قرآن تھے اور
 بغداد کے جنوب مغرب میں ایک بستی ’درزیمان‘ میں امامت و خطابت کے فرائض انجام دیتے
 تھے۔ ان کے والد کو بے حد اشتیاق تھا کہ وہ اپنے فرزند کو زیور علم سے آراستہ کریں اور ان میں
 روح علم اور تقویٰ سرایت کر جائے چنانچہ انھوں نے آغاز میں لکھنا پڑھنا سکھایا، قرآن حفظ کرایا
 اور علم تجوید و قرأت سکھلایا اور پھر ان کو لے کر ۴۰۳ھ میں جامع بغداد پہنچے تاکہ وہاں حدیث کا

۲۔ ابن ماجہ ۲۵۴۔ موارد الطمان، ص ۵۱۔ المستدرک، ج ۱، ص: ۸۱

اس حدیث کے ارسال اور وصل میں اختلاف ہے، راجح یہ ہے کہ یہ حدیث موصول ہے کہ اس کا راوی یحییٰ بن
 ایوب ثقہ ہے اور ابن ماجہ نے ایسی احادیث بھی نقل کی ہیں جو اس کے وصل پر دلالت کرتی ہیں۔ نیز دیکھیے
 المغنی فی الضعفاء، ۶۹۳۱۔ اور ہماری کتاب، منہج النقد فی علوم الحدیث نمبر ۶۸ ص: ۷۵۔ اس کتاب
 میں ہم نے اس حدیث کی سند پر گفتگو کی ہے۔

۳۔ ابوداؤد، باب طلب العلم لغیر اللہ، ج ۳، ص: ۳۶۱۔ ابوداؤد نے اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے اور جس پر
 ابوداؤد سکوت اختیار کریں وہ صالح ہوتی ہے۔ ابن ماجہ، نے باب الانتفاع بالعلم والعمل بہ ص: ۳۶۱۔ ج ۳
 میں ذکر کی ہے۔ اور اسی مفہوم کے قریب ترمذی نے حضرت عمرؓ سے ج ۵، ص: ۳۳ نقل کی ہے اس کے علاوہ بھی
 اس مفہوم کی متعدد احادیث مروی ہیں، ہم نے ان میں سے بعض احادیث بیان کر دی ہیں جو فوری طور پر سامنے
 سامنے آئی ہیں۔

علم حاصل کریں۔ مگر خطیب یہاں سے فقہ کی جانب متوجہ ہو گئے اور کبار فقہائے شافعیہ سے علم فقہ حاصل کیا، مثلاً ابو حامد اسفرائینی، ابو الطیب طاہر بن عبد اللہ طبری، اور احمد بن محمد حمالی، ان فقہاء سے حصول فقہ کے بعد اٹھارہ برس کی عمر میں پھر خطیب علم حدیث کی جانب متوجہ ہو گئے اور بغداد کے جملہ شیوخ حدیث سے حدیث کا علم حاصل کیا۔

بعد ازاں ۴۱۲ھ میں بصرے کی جانب علمی سفر اختیار کیا اور وہاں کے اساتذہ حدیث سے استفادہ کیا اور اسی طرح کوفہ کے محدثین سے حدیث سنی اور بغداد لوٹے تو ان کا علم و فضل نمایاں ہو چکا تھا اور ان پر علما کا اعتماد بحال ہو چکا تھا۔ لیکن خطیب نے اس علمی مقام پر قناعت نہیں کی اور علما کی داد و تحسین پر اکتفا نہیں کیا بلکہ مزید حصول علم میں منہمک رہے اور دور دراز کے مقامات کی جانب سفر علمی اختیار کیا۔ بغداد میں انھوں نے اپنے شیخ امام، محدث ابو بکر برقانی سے مشورہ کیا۔ چنانچہ بیان کرتے ہیں:

میرا پہلا سماع حدیث کا سلسلہ سنہ ۴۰۳ھ میں قائم ہوا، اور برقانی سے مشورہ کیا کہ کیا میں عبد الرحمن بن نحاس سے علم حدیث کے حصول کے لیے مصر کا علمی سفر اختیار کروں یا نیشاپور جاؤں؟ انھوں نے کہا کہ اگر تم مصر گئے تو ایک ہی شخصیت سے ملاقات ہو سکے گی جو اگر نہ ہو سکی تو سفر ہی بے کار ہو جائے گا، لیکن اگر تم نیشاپور جاؤ تو وہاں محدثین کی ایک جماعت موجود ہے اگر تمہیں کوئی ایک نہ ملا تو باقی شخصیات سے ملاقات ہو سکے گی..... چنانچہ میں نیشاپور چلا گیا..... میں برقانی سے احادیث کا مذاکرہ کرتا، انھیں وہ اپنے مجموعے میں درج کرتے اور مجھ سے وہ حدیث بیان کرتے اور میں سنتا۔

جو مصادر موجود ہیں ان سے خطیب کی اس علمی سفر کی مدت کا تعین نہیں ہوتا، بہر حال ان کا یہ علمی سفر ۴۱۹ھ تک جاری رہا، کیونکہ مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ اسی سال انھوں نے اپنے شیخ امام برقانی سے مذاکرہ علمی کیا۔

خطیب کا یہ علمی سفر بڑا وسیع اور بڑی اہمیت کا حامل تھا، انھوں نے جملہ محدثین نیشاپور سے

کثیر استفادہ کیا اور اس علاقے کے جملہ اساتذہ سے حصول علم کیا۔ رے، خراسان، اصفہان، ہمدان، جبال اور دینور کا علمی سفر کیا اور اپنی زبردست یادداشت، منفرد حافظے اور اپنی سعی و طریقہ کار سے بے انتہا علم حاصل کیا۔ اس طرح وہ علم حدیث میں امام بن گئے۔

بغداد میں اقامت اختیار کرنے کے بعد خطیب درس حدیث دینے لگے اور ان سے علما اور محدثین بھی استفادہ کرنے لگے، یہاں تک کہ خود ان کے اساتذہ نے ان سے علم حاصل کیا۔ مثلاً البرقانی وغیرہ

حافظ ذہبی فرماتے ہیں:

ان کے مشہور اساتذہ ابوالحسن بن الصلت اھوازی، ابو عمر بن مہدی، ابوالحسن بن تمیم، حسین بن حسن جوالیقی، ابن رزقویہ، ابن ابی الفوارس، ہلال الحفار، اور ابراہیم بن مخلد باضرجی وغیرہ تھے۔^۱

انھوں نے ۳۱۲ھ میں بصرے کی جانب سفر کیا اور وہاں انھوں نے ابو عمر قاسم بن جعفر ہاشمی، علی بن قاسم شاہد اور حسن بن علی نیشاپوری سے حدیث سنی، نیشاپور میں قاسم عبد الرحمن بن محمد سراج اور قاضی ابوبکر حمیری اور ان کے طبقے کے اساتذہ سے حدیث سنی اور اسی طرح اصفہان میں ابوالحسن بن عبدویہ، محمد بن عبد اللہ بن شہریار اور حافظ ابو نعیم اور ان کے طبقے کے دیگر محدثین سے سماع کیا۔

دینور میں ابونصر کسار اور ایک جماعت سے استفادہ کیا، ہمدان میں محمد بن عیسیٰ اور ایک جماعت سے استفادہ کیا اور اسی طرح کوفہ، رے، حرین، دمشق، قدس اور صور وغیرہ میں جا کر اخذ علم کیا۔

بعد ازاں ذہبی نے ان عظیم شخصیات کے نام درج کیے ہیں جن کو خطیب کے تلمذ کا شرف حاصل ہوا۔ خطیب کے تلامذہ میں شیخ برقانی، ابوالفضل بن خیرون، فقیہ نصر مقدسی، ابو عبد اللہ حمیدی، عبد العزیز کتانی، ابونصر بن ماکولا، عبد اللہ بن احمد سرقدی، مبارک بن طیوری، محمد بن مرزوق زعفرانی، ابوبکر بن خاضہ، ابی النری، ابوالقاسم نسیب، ہبہ اللہ بن اکفانی، علی بن احمد بن

قیس غسانی، محمد بن علی بن علاء مصیصی، ابوالفتح نصر اللہ بن محمد مصیصی، عبدالکریم بن حمزہ، طاہر بن سہل اسفراینی، ہبۃ اللہ بن عبد اللہ شروطی، ابوالسعادات احمد بن احمد متوکل، عبدالرحمن بن محمد شیبانی قزاز، ابو منصور بن خیرون المقرئ، یوسف بن ایوب ہمدانی نزیل مصر اور بہت سے علماء جن کا ذکر طوالت سے خالی نہیں ہے، شامل ہیں۔

خطیب اس قدر کثرتِ علم کے باوجود علم کی طلب کے بے حد مشتاق رہتے تھے اور سندِ عالی کے حصول کی سعی کرتے رہتے تھے۔

۴۴۴ھ میں خطیب حج کو روانہ ہوئے اور لوگوں نے دیکھا کہ خطیب جہاں اشاعتِ علم کے شائق ہیں وہاں وہ ایک عابد و زاہد انسان بھی ہیں چنانچہ ابوالفرج اسفراینی بیان کرتے ہیں:

خطیب حج میں ہمارے ہم سفر تھے، وہ ہر روز مغرب تک ترتیل کے ساتھ پورا قرآن ختم کرتے پھر ان کی سواری کے قریب ہم سفر افراد حدیث سننے جمع ہو جاتے اور خطیب درسِ حدیث دیتے۔

خطیب سماعِ حدیث کے بے حد مشتاق تھے کہ وہ ہمیشہ حدیث کے حصول میں مصروف رہے۔ چنانچہ ۴۴۵ھ میں وہ دمشق پہنچے۔ وہاں انھوں نے حدیث کا علم حاصل کیا، پھر صور گئے اور وہاں بھی بعض اساتذہ سے سماعِ حدیث کیا۔^۱

مکہ مکرمہ میں انھوں نے قاضی ابوعبداللہ محمد بن سلامہ قضاعی سے حدیث کا علم حاصل کیا اور کریمہ بنت احمد مروزیہ کے سامنے صحیح بخاری کی قراءت کی، کہ اس زمانے میں کریمہ بخاری کی سب سے اولین سامعہ تھیں۔

خطیب بیان کرتے ہیں کہ جب وہ حج کو گئے تو انھوں نے حدیث—ماء زمزم لما شرب له^۲ پر عمل کرتے ہوئے زم زم کا پانی پی کر خدا سے تین حاجتیں طلب کیں، یہ کہ وہ اپنی کتاب

۱۔ الخطیب البغدادی، بحوالہ ابن قاضی شہبہ، المنحل من تاریخ بغداد، ۱۰: ۱۳۶، ۱۱: ۱۳۷، ۱۲: ۱۳۸۔

۲۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت جابرؓ روایت سے کیا ہے، ص ۱۰۱۸، رقم ۳۰۶۲۔ حاکم نے مستدرک میں روایت کی ہے ۱: ۴۷۳، حضرت ابن عباسؓ سے جو اس حدیث سے طویل ہے، ابن ماجہ اور حاکم کے علاوہ...

تاریخ بغداد کو خود بغداد شہر میں بیان کریں، جامع منصور میں حدیث کا املا کرائیں اور بشر حافی کے قریب مدفون ہوں۔ اللہ نے ان کی یہ دعا قبول فرمائی۔

امامت اور مجالس

جب خطیب بغداد واپس آئے تو خلیفہ نے انہیں جامع منصور میں حدیث کی املا کی اجازت عطا کی۔ مسجد میں بہت مخلوق جمع ہو جاتی اور لوگ ان سے سنتے اور احادیث لکھتے، نیز انہوں نے بغداد شہر میں اپنی تصنیف تاریخ بغداد سنائی، جیسا کہ انہوں نے دعا کی تھی۔

تکمیل اور سن حکمت کو پہنچنے کے بعد خطیب حد درجہ اشتیاق اور پوری جدوجہد کے ساتھ تصنیفی کام میں مشغول ہو گئے، جو تصانیف زیر تکمیل تھیں ان کو مکمل کیا اور ان کی مراجعت کی۔ نئی کتابیں تصنیف کیں اور انہیں حدیث کی مجالس میں بیان کر کے املا اور نشر کے لیے تیار کیا۔ ان کی تصانیف تقریباً دس ہزار صفحات پر مشتمل ہیں اور بڑی بڑی ستر جلدوں میں ان کا اندازہ کیا گیا ہے۔ خطیب اشاعت علم حدیث میں مصروف تھے کہ بغداد کے حالات خراب ہو گئے اور بسا سیری کا فتنہ اٹھ کھڑا ہوا، جس کا مقصود خلافت عباسیہ کو ختم کرنا تھا۔ اس شورش میں لوگوں کی جان و مال خطرے میں پڑ گئے اور خطیب کے بعض دشمنوں کو ان کی ایذا رسانی اور مختلف طریقوں سے زک پہنچانے کا موقع مل گیا۔ ان حالات میں ابو بکر خطیب کو اپنی جان کا اندیشہ لاحق ہوا اور وہ اپنی تصانیف، کتب اور ذخیرہ احادیث (سماعات) لے کر بغداد سے دمشق پہنچ گئے۔ پھر اسی کو وطن بنا کر وہیں رہ بس گئے حالانکہ بعد میں بغداد کے حالات پرسکون ہو گئے اور وہاں معاملات پھر سے اپنی نیچ پر قائم ہو گئے۔

مسجد اموی میں خطیب کا ایک بہت بڑا حلقہ قائم ہو گیا جس میں لوگ بڑی کثرت سے شرکت کرتے۔ خطیب بڑے بلند آواز تھے اور ان کی آواز پوری مسجد میں گونجتی تھی۔

۴۵.... محدثین نے بھی روایت کیا ہے۔ بہر حال یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے جن میں کوئی قدح نہیں اور تعدد طرق کی بنا پر حفاظ نے اسے حسن کہا ہے۔ انہی میں سے ایک حافظ ابن حجر بھی ہیں، بعض محدثین نے اسے صحیح بھی قرار دیا ہے جیسے المنذری، دیلمی، اور سیوطی، دیکھیے نیل الاوطار: ج ۵، ص ۸۷، تدریب الراوی، ص: ۸۰ شرح جامع الصغیر للمناوی ج ۵، ص ۳۰۳۔

خطیب کے دمشق آنے سے دمشق کو یہ بہت بڑا فائدہ پہنچا کہ ان کی بیشتر تصانیف یہاں آ گئیں جن کا ایک بڑا حصہ ابھی تک دارالکتب الظاہریہ میں محفوظ ہے۔

۴۵۹ھ میں دمشق میں خطیب کے خلاف سازش ہوئی اور جس طرح بعض لوگ صاحبان علم و فضل کے درپے آزار ہو جاتے ہیں، اسی طرح خطیب کے بھی ہو گئے اور والی سے ان کی شکایتیں کیں یہاں تک کہ والی نے ان کے قتل کا حکم بھی دے دیا، مگر شریف علوی ابوالقاسم علی بن ابراہیم جو خود عالم تھے اور خطیب کے علم و فضل سے آشنا تھے، انھوں نے والی سے ان کے حق میں کلمہ خیر کہا اور ان کی جان بخشی کرائی، مگر حکم یہ ہوا کہ خطیب دمشق میں نہ رہیں چنانچہ وہ ۴۶۲ھ میں صور چلے گئے۔

وہاں پہنچ کر انھیں بغداد کی یاد نے ستایا اور وہاں سے وہ طرابلس اور حلب ہوتے ہوئے بغداد پہنچ گئے۔ اس سفر کے دوران ہر مقام پر چند دن ٹھہرتے، علمی مجلس گرم ہوتی اور بحث و نظر کا سلسلہ منعقد ہوتا، اور لوگ استفادہ کرتے تا آں کہ بغداد پہنچے، یہاں بھی اہل علم ان کے گرد جمع ہو گئے اور یہاں ان سے ان کی تصنیف تاریخ بغداد سننے لگے جس کی خود انھوں نے دعا کی تھی۔ علاوہ بریں علما نے ان کی دیگر تصانیف کا سماع کیا۔

۷ ذی الحجہ ۴۶۳ھ کو بغداد ہی میں خطیب کا انتقال ہوا، اور خدا نے ان کی اس دعا کا آخری حصہ بھی پورا فرمادیا جو انھوں نے زم زم کے پاس کی تھی، اور وہ اس طرح کہ شیخ صوفی ابوبکر بن علی طریشی نے بشر الحافی کے جوار میں اپنے لیے قبر تیار کی ہوئی تھی، جس میں وہ جا کر سویا کرتے تھے اور ہفتے میں ایک مرتبہ قرآن ختم کیا کرتے تھے۔ وہ انھوں نے خطیب بغدادی کے لیے تجویز کر دی۔ اس طرح انھوں نے خطیب کے علم و فضل کا اعتراف کیا اور خطیب وہاں مدفون ہوئے۔ طریشی کے اس ایثار کا انھیں حق سبحانہ کی طرف سے دنیا ہی میں یہ صلہ ملا کہ وہ خطیب کی وفات کے بعد بھی تیس برس زندہ رہے۔

شخصیت

خطیب کی شخصیت بڑی جاذب نظر اور کمال ایمان، علم، تقویٰ، حسن خلق اور نظم و دقت کا مرقع

تھی۔ ان کی شخصیت دیکھنے میں بھی بڑی وجہ یہ معلوم ہوتی تھی اور جسمانی خوبصورتی اور تناسب حد درجہ میں موجود تھا، اور اس کے ساتھ ہی وہ کثیر الضبط تھے جس کا محدثین کے یہاں بہت اہتمام ہے، نیز یہ کہ وہ احادیث کی قراءت محدثین کے آداب کے مطابق فصیح لب و لہجہ میں کرتے اور جب مسجد دمشق میں حدیث کی قراءت کرتے تو ان کی آواز مسجد کے آخر تک سنی جاتی۔

علم کے بڑے مشتاق تھے اور کسی وقت بھی مطالعے سے کنارہ کش نہیں ہوتے تھے۔ حدیہ ہے کہ آنہوی کہتے ہیں:

جب خطیب کہیں جا رہے ہوتے تو ان کے ہاتھ میں کتاب کے اجزا ہوتے اور ان کا مطالعہ کر رہے ہوتے۔

وہ عابد شب زندہ دار تھے، قرآن کریم کی کثرت سے تلاوت کرتے، چنانچہ ان کے رفقا کا بیان ہے کہ ”وہ روزانہ ترتیل کے ساتھ مغرب تک ایک قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔“

وہ بڑے پاک دامن تھے اور دنیا سے کنارہ کش رہتے تھے، انھوں نے کبھی قربِ سلطانی کی کوشش نہیں کی اور ہمیشہ سیاسی سرگرمیوں سے دور رہے، غرض دنیا کی ہر دل چسپی سے منہ موڑ کر اشاعتِ علم میں لگے رہے اور اپنے علم سے لوگوں کو فائدہ پہنچاتے رہے۔

خطیب دنیا کی دل فریبی سے واقف تھے وہ جانتے تھے کہ دنیا کی چمک دمک چند روزہ ہے اور کوئی لذت و سرور دائمی نہیں بلکہ ہر خوشی وقتی ہے، جسے زمانے کے تغیرات تپک کر کے رکھ دیتے ہیں اور پھر موت آ کر بھرا ہوا جامِ منہ سے پھین لیتی ہے۔

ظاہر ہے کہ جو شخص حقیقتِ دنیا سے پوری طرح آشنا ہو، وہ وہی ہوگا جسے آخرت پر کامل یقین ہو، جو صاحبِ علم و ورع و تقویٰ ہو، چنانچہ خطیب اس قدر پرہیزگار تھے کہ معمولی سے معمولی شے کی بات سے بھی اجتناب کیا کرتے تھے اور عبادت، دعا، ذکر الہی، تلاوت قرآن اور صدقات میں مصروف رہتے تھے۔

تواضع و انکساری علما کی ایک نمایاں شان ہوتی ہے جو ان کی رفعتِ علم پر دلالت کرتی ہے،

ان کی عقل کی فراوانی کی نشان دہی کرتی ہے اور بتاتی ہے کہ ان کی شخصیت کس قدر مضبوط اور قوی ہے۔ نہ کوئی دعویٰ، نہ کوئی فخر و غرور، اور نہ کوئی خود پسندی..... کہ یہ اوصاف کم علم شخص میں ہوتے ہیں جس کی شخصیت کمزور ہو اور جس کا داخلی وجود خالی ہو تو وہ چاہتا ہے کہ فخر و بڑائی کر کے جھوٹے دعوے کر کے اپنی شخصیت کی اس کمی اور خامی کا ازالہ کرے۔

خطیب ایک قابل تقلید نمونہ علم و عمل تھے اور اس قدر صاحب اخلاق تھے کہ ان کی سیرت کا یہ پہلو بھی قابل مثال تھا، آپ بے حد متواضع تھے اور لوگوں سے بڑی انکساری سے ملتے تھے۔ چنانچہ سعید المودب بیان کرتے ہیں کہ میں خطیب سے ملنے گیا اور ان سے کہا کہ آپ ہی حافظ ابو بکر ہیں؟ وہ بولے میں تو صرف احمد بن علی خطیب ہوں، حفظ حدیث کا سلسلہ دار قطنی پر ختم ہو چکا ہے۔

ان کی تصانیف بھی ان کی تواضع کی بہت بڑی شاہد ہیں اور بتاتی ہیں کہ ان میں خود کو نمایاں کرنے اور بڑائی جتانے کی قطعاً عادت نہیں تھی، حالانکہ ہر تصنیف علم سے لبریز ہے اور ان کے فن میں کمال اور امامت کی گواہ ہے۔ لیکن کہیں بھی ایک لفظ تک نہیں ملتا جس سے فخر و غرور کا کوئی شائبہ بھی ہوتا ہو۔ خود کہتے ہیں:

اگر اپنی دنیا و آخرت سنوارنے کے لیے ہدایت مقصود ہے تو ہوائے نفس کی ہرگز اتباع نہ کرو کہ ہوائے نفس ہی جامع فساد ہے۔

علمی مقام

علماء کے یہاں خطیب بغدادی کا بہت بڑا مقام تھا وہ ان کی مدح و ستائش کرتے اور ان کے علم و فضل پر اعتماد کرتے تھے۔ چنانچہ ابو نصر بن ماکولا کہتے ہیں:

ابو بکر خطیب آخری شخصیت تھے جن کے حفظ و اتقان اور معرفت کا ہم نے مشاہدہ کیا، حدیث میں انھیں ضبط کا مقام حاصل تھا۔ وہ احادیث کی اسناد اور علل سے بہ خوبی آشنا تھے اور احادیث کی جملہ اقسام سے بہ خوبی آگاہ تھے۔ بغداد میں دار قطنی کے بعد ان

جیسا کوئی نہ تھا۔

موتمن الساجی کہتے ہیں:

بغداد نے دارقطنی کے بعد خطیب جیسا کوئی عالم پیدا نہیں کیا۔

ابوسعد سمعانی کہتے ہیں:

خطیب بڑے پُر ہیبت اور باوقار تھے، ثقہ تھے، کثیر الضبط تھے، فصیح تھے اور خاتمۃ

الحفاظ تھے۔

ابن شافع کہتے ہیں:

حفظ و اتقان اور علوم حدیث ان پر ختم تھے۔

السبکی طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں:

بعد ازاں خطیب بغداد میں مقیم ہو گئے اور سفر کا سلسلہ ختم ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ بغداد

نے ان جیسا عربی زبان کا فصیح شخص نہیں دیکھا اور نہ بغداد میں ان جیسی عظیم شخصیت پھر

کبھی پیدا ہوئی۔

خطیب کا یہی فضل و کمال تھا کہ وہ اصحاب حدیث کے رئیس کہلائے اور روایت حدیث کی

نگرانی اور اشraf کا منصب ان کے سپرد ہوا، یہی وجہ ہے کہ ان کی مجلس میں خطبا اور وعاظ حدیث

سننے اور خطیب کے مقام و مرتبے کے معترف ہوتے۔

ذہبی، ابوالحسن ہمدانی سے نقل کرتے ہیں:

خطیب حدیث کے فن میں رئیس مانے گئے اور یہ طریقہ جاری ہوا کہ واعظ اور خطیب جو

حدیث بھی بیان کریں وہ پہلے خطیب کے سامنے پیش کریں۔^۱

۱۔ خطیب کے حالات زندگی کے لیے ملاحظہ کیجیے۔ ذہبی: تذکرۃ الحفاظ، ص: ۱۱۳، ۵، السبکی: طبقات الشافعیۃ

الکبریٰ، ج: ۴، ص: ۲۹۔

ابن خلکان: وفيات الاعیان، ج: ۱، ص: ۷۶، ابن کثیر: البدایۃ، ج: ۱۲، ص: ۱۰۳۔ ابن العما د الحسنی: شذرات

الذهب، ج: ۳، ص: ۱۳۱۴، ابن تغری بردی: النجوم الزاهرہ، ج: ۵، ص: ۸۷۔ یوسف العیش: الخطیب البغدادی

سورخ بغداد و محدثا، محمود الطحان: الخطیب البغدادی و اثره فی علوم الحدیث۔

احادیث کی روایات کی نگرانی ایک بہت ہی عظیم منصب ہے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ ملاحظہ فرمایا کرتے تھے کہ حدیث کا پایہ ثبوت کیا ہے، حضرت عمرؓ کو روایت میں تقلیل پر آمادہ کیا کرتے تھے کہ کہیں کثرت روایت سے غلطیاں نہ ہو جائیں، اسی طرح حضرت علیؓ نے قصاص کی نگرانی کی اور راوی کو حلف دیا۔^۱

بعد ازاں ائمہ اسلام حدیث کی روایت کی بہ خوبی نگرانی کرتے رہے، اور جس کی انھوں نے تصدیق کی اس کی روایت حدیث مقبول ہوئی اور جس کا مقام انھوں نے قبول نہ کیا اس کی روایت حدیث قبول نہیں کی۔ حکام بھی انھی کے مشورے پر واضعین اور کذابین کو سزا دیا کرتے تھے۔ تاکہ حدیث نبویؐ وضع و کذب سے محفوظ رہے۔

علمی منہج

خطیب کا علمی کام اس قدر کثیر اور وافر اور اس قدر ہمہ پہلو اور ہمہ جہت ہے کہ ان کے منہاج علمی کے بیان کے لیے ایک مستقل تصنیف درکار ہے، بہ ہر حال ہم یہاں مختصراً تین علوم میں ان کے طریقہ کار کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ علم کلام

۲۔ علم فقہ

۳۔ علوم حدیث

علم کلام

علم کلام میں سب سے اہم اختلافی مسئلہ جو سامنے آتا ہے وہ صفات باری تعالیٰ ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ خطیب کی اس بارے میں کیا رائے ہے۔

عبد العزیز کتانی کہتے ہیں:

خطیب ابوالحسن اشعری کے موقف کے قائل تھے۔

کسانی کے اس قول سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ خطیب 'صفات باری تعالیٰ' کی تاویل کے قائل تھے کیونکہ ابوالحسن اشعری کا مشہور مسلک یہی ہے کہ وہ تاویل کرتے تھے۔ یعنی مثلاً اید اللہ فوق ایدہم کی تفسیر قوت سے کیا کرتے تھے..... یہی امام ذہبی نے سمجھا ہے۔

لیکن محدثین نے ہمیشہ احتیاط ملحوظ رکھی ہے اور سلف کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ خطیب امام اور محدث تھے۔ وہ تاویل کے قائل نہیں تھے بلکہ وہ سلف کے مسلک پر تھے جو امام اشعری کی دوسری رائے تھی اگرچہ ان کی تاویل کی رائے زیادہ مشہور تھی یہاں تک کہ لوگ یہی سمجھنے لگے کہ یہی ان کی واحد رائے ہے۔

بہر حال یہ موقف بڑا اہم اور مشکل ہے اور اس میں بہت سے لوگ غلطی میں مبتلا ہوئے اور تشبیہ کے قائل ہو گئے کہ حق سبحانہ کے ہاتھ اسی طرح ہیں جس طرح مخلوق کے ہیں یا ان سے مشابہ ہیں۔ یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہی سلف کا مسلک ہے حالانکہ سلف اس سے بری ہیں۔

خود خطیب بغدادی دونوں مسالک کی وضاحت کر کے اپنی رائے بیان کرتے ہیں۔^۱
جس طرح سنن کی صحیح احادیث میں حق سبحانہ کی صفات آتی ہیں، سلف ان کو اسی طرح ثابت سمجھتے ہیں اور ان کو ان ظاہر کے مطابق تصور کرتے ہیں اور کیفیت اور تشبیہ کے قائل نہیں ہیں۔ بعض لوگوں نے اس کا انکار بھی کیا ہے اور جس بات کو اللہ تعالیٰ نے ثابت کیا ہے اسے انھوں نے باطل قرار دیا ہے اور بعض دوسرے لوگوں نے اسے ثابت کیا ہے۔ لیکن تشبیہ اور تکلیف کی جانب مائل ہو گئے جب کہ صحیح طریقہ دونوں کے درمیان ہے کہ اللہ کے دین میں نہ غلو ہے اور نہ نقص و کوتاہی۔ حقیقت یہ ہے کہ صفات میں کلام ذات کے بارے میں کلام کا حصہ ہے اور یہ امر معلوم ہے کہ رب العالمین کا اثبات اس کے وجود کا اثبات ہے، کیفیت کا اثبات نہیں ہے، بالکل اسی طرح صفات کا اثبات، وجود منات کا اثبات ہے تحدید اور تکلیف صفات کا اثبات نہیں ہے۔

جب ہم کہتے ہیں کہ اللہ کا ہاتھ ہے اور اللہ سمیع اور بصیر ہے۔ تو یہ صفات ہیں جن کو خود اللہ

نے اپنے حق میں ثابت فرمایا ہے۔ اب ہم یہ نہیں کہیں گے کہ 'یذ' (ہاتھ) کے معنی قدرت کے ہیں اور سمع و بصر کا مفہوم علم ہے۔ اور ہم یہ بھی نہیں کہیں گے کہ اللہ کے اعضا (جوارح) ہیں اور نہ ہم ان صفات کو ان ہاتھوں اور کانوں کے مشابہ قرار دیں گے جو کہ فعل کے ذرائع (ادوات للفعول) اور جوارح (اعضا) ہیں۔ بلکہ ہم کہیں گے کہ یہ صفات ثابت ہیں کیوں کہ ان کے بارے میں آیات موجود ہیں لیکن تشبیہ کی نفی لازم ہے کیونکہ فرمان الہی ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اور فرمان الہی ہے وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ۔

صفات باری تعالیٰ کے موضوع کو خطیب نے بہت خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے کہ معتزلہ کا بھی رد ہو گیا اور صفات باری تعالیٰ کا انکار کرنے والوں کا بھی جواب ہو گیا اور مسلک سلف بھی اپنی پوری کیفیت کے ساتھ واضح ہو گیا۔ اس سے صفات باری حق سبحانہ کا اثبات اس طرح ہو گیا کہ ان کے علم حقیقی کو اللہ کے سپرد کر دیا اور تحدید و تکلیف کا اثبات نہیں ہوا۔ اس طرح مسلک سلف کی پوری ترجمانی ہو گئی۔

صفات باری تعالیٰ کا موضوع اسلامی علم کلام کی تاریخ میں بہت اہمیت کا حامل رہا ہے اور بہت سے علما کے قلم جادہ حق سے ہٹ گئے ہیں۔ دورِ جدید میں بہت سے ایسے لوگ ہیں جو مسئلے کی حقیقت سے آشنا نہیں ہیں اور سلف کے "حقیقتِ صفات کے علم کو اللہ کی جانب مفوض ہونے" کی حقیقت کا ادراک نہیں رکھتے اور یہ نہیں سمجھتے کہ سلف نے جو یہ رائے اختیار کی ہے کہ "تشبیہ کے الفاظ سے اجتناب اور کرامیہ اور مشبہین کی آرا سے احتراز ضروری ہے" اس کی عملی اہمیت کیا ہے۔ خطیب سے قبل امام ترمذیؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں اس امر کی وضاحت کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص کسی اچھی چیز کا صدقہ کرتا ہے۔ اللہ طیب شے ہی کو قبول کرتا ہے۔ اللہ اسے اپنے ہاتھ میں لے لیتا ہے، اور اگر وہ کچھ ورہو تو وہ رحمن کے ہاتھ (ہتھیلی) میں بڑھتی رہتی ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ سے بڑی ہو جاتی ہے، جیسے تم اپنے پتھرے اور گائے کے

بچے کی پرورش کرتے ہو۔!

یہ حدیث 'مشکل' ہے کیونکہ اس میں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ کا ہاتھ ہے، جو تجسیم اور تشبیہ ہے جو ان دلائل قطعیہ کے برخلاف ہے جس میں حق سبحانہ کی تنزیہ بیان کی گئی ہے۔

امام ترمذیؒ نے اس اشکال کو دور فرمایا اور مسئلے کو محقق کر کے حق پوری طرح واضح کر دیا۔ وہ کہتے ہیں: متعدد اہل علم نے اس حدیث کے بارے میں اور اس کے مشابہ ان دیگر احادیث کے بارے میں گفتگو کی ہے، مثلاً حق سبحانہ، کا ہر شب آسمان دنیا پر نزول، وہ کہتے ہیں کہ یہ روایات ثابت ہیں اور ان پر ایمان ضروری ہے اور ان کے بارے میں نہ وہم کیا جائے اور نہ کیفیت دریافت کی جائے، یہی رائے امام مالکؒ، سفیان بن عیینہ اور عبد اللہ بن مبارک کی ہے اور اہل سنت والجماعت کا یہی مسلک ہے۔ جب کہ جہمیہ تشبیہ کے قائل ہیں اور جن آیات قرآنی میں 'ید' اور 'سمع' و 'بصر' کے الفاظ آتے ہیں جہمیہ نے ان کی تاویل کی ہے اور انھوں نے کہا ہے کہ اللہ نے آدم کو اپنے ہاتھ سے نہیں پیدا کیا، بلکہ 'ید' کے معنی قوت کے ہیں۔

اسحاق بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ تشبیہ اس وقت ہوگی جب یہ کہا جائے کہ اللہ کا ید یا سمع و بصر اسی طرح ہے جس طرح مخلوقات کا ید اور سمع و بصر ہوتے ہیں لیکن اگر یہ کہا جائے کہ اللہ کا ید اور سمع و بصر ہے لیکن کیفیت کا علم ہمیں نہیں ہے تو یہ تشبیہ نہیں ہے اور اس کی تائید میں یہ آیت قرآنی موجود ہے لیس کمثلہ شنی و هو السميع البصیر۔

ان مشابہات کے بارے میں یہ بالکل واضح اور صحیح مسلک ہے جس پر سلف قائم رہے اور جو مختار اور پسندیدہ مسلک ہے اور ہم بھی اسی کو اختیار کیے ہوئے ہیں کہ یہی صحیح بھی ہے اور درست بھی۔

علم فقہ

خطیب اپنی حیات کے آغاز ہی میں فقہ کا ذوق رکھتے تھے۔ انھوں نے اپنے دور کے

۱- جامع الترمذی، الزکاة (فصل الصدقة) ج ۱، ص ۱۲۸-۱۲۹ طبع بولاق۔ نیز ملاحظہ کیجیے ہماری کتاب الامام

فقہائے شافعیہ سے علم فقہ حاصل کیا، اور فقہ شافعی ہی کو اپنا مسلک بنالیا، ان کے دور میں چاروں مسلک فقہ امت میں قابل اعتماد قرار پائے تھے اور علما کسی نہ کسی فقہ سے وابستہ تھے۔ خطیب نے بھی فقہ شافعی میں کمال حاصل کیا اور اس مقام و مرتبے کو حاصل کیا کہ تاج الدین سبکی نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں ان کے حالات زندگی منضبط کیے اور کہا: وہ بڑے فقہاء میں سے تھے۔

خطیب مسلک کے معاملے میں متعصب تھے یہاں تک کہ انھوں نے اپنی تاریخ بغداد میں بھی فقہائے حنابلہ پر تنقید کی اور ان کے مقام و مرتبے کو فروتر کر کے ثابت کیا۔ اسی طرح انھوں نے فقہائے احناف کے مقام و مرتبے کو گرایا اور امام ابوحنیفہ کے بارے میں افترا پردازوں، جھوٹوں اور حاسدوں کی ایسی روایات بھی جمع کر دی ہیں جو عقل کے برخلاف اور علمی ذوق سے عاری ہیں۔

ابن عدی وغیرہ جیسے علما نے خطیب کی تردید بھی کی ہے اور امام ابوحنیفہ کی قدر و منزلت کو واضح کیا ہے۔ انھوں نے ائمہ فن کو متنبہ کیا ہے کہ وہ خطیب کے طعن کی طرف توجہ نہ دیں اور نہ خطیب کے بیان سے متاثر ہو کر امام ابوحنیفہ جیسے جلیل القدر فقیہ کے مرتبے کو کم کریں۔

عالم شہاں، ملک معظم، عیسیٰ بن ابی بکر ایوبی نے خطیب کے رد میں ایک کتاب تصنیف کی جس کا نام ہے السہم المصیب فی کذب الخطیب۔

حنبل فقہاء میں سے امام ابن جوزی نے اور ان کے نواسے جو حنفی مسلک کے فقیہ تھے، انھوں نے بھی خطیب کا رد کیا اور اسی طرح امام حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی نے ان کا رد کیا۔ بعض لوگوں نے خطیب کی تردید میں غیر ضروری شدت اختیار کی اور ان کے تقویٰ اور دین داری کو بھی محل نظر قرار دے دیا۔^۱

بہر حال امام ابوحنیفہ کی امامت اور حفظ حدیث پر سلف و خلف سب کا اتفاق رہا ہے اور ان سے ابوحنیفہ کی تعریف و ثناء بالتواتر منقول ہے، چنانچہ لیث بن سعد نے جب امام مالکؒ سے کہا کہ آپ عراقی ہو گئے ہیں؟ تو انھوں نے کہا کہ ابوحنیفہ فقیہ ہیں اور ان کے عراقی ہونے کے سبب میں

۱۔ شیخ وحسی سلیمان عامر ابی البانی نے اپنی تصنیف: ابوحنیفہ النعمان امام الثامنة الفقهاء، میں امام ابوحنیفہ کے مناقب و فضائل بیان کیے ہیں۔

بھی عراقی ہو گیا۔^۱

امام مالک کا یہ اعتراف کہ ابوحنیفہ فقیہ ہیں بہت بڑا اعتراف ہے۔

اور امام شافعی کا یہ قول تو اتر کے ساتھ مروی ہے: فقہ میں سب ابوحنیفہ کے دست نگر ہیں۔

حضرت امام ابوحنیفہ بے حد محتاط تھے اور وہ کسی کو روایت بالمعنی کی اجازت نہیں دیتے تھے۔

وہ خود بھی وہی حدیث روایت کرتے جو انھیں حفظ ہوتی، اور وہ اسے باللفظ روایت کرتے۔ یہی

وجہ ہے کہ محدثین نے ان کی ستائش کی ہے اور فقہ میں ان سے استفادہ کیا ہے۔ چنانچہ یحییٰ بن

معین نے ان کے بارے میں کہا ہے:

ابوحنیفہ ثقہ ہیں، وہ صرف ایسی حدیث روایت کرتے ہیں جو (لفظاً) حفظ ہوتی ہے اور

وہ حدیث روایت نہیں کرتے جو انھیں (لفظاً) حفظ نہیں ہوتی۔

یحییٰ بن سعید قطان کہتے ہیں:

ہم نے ابوحنیفہ سے بہتر کسی کی رائے نہیں سنی اور ہم نے ان کے بہت سے اقوال اختیار

کیے ہیں۔^۲

یحییٰ بن سعید قطان امام، محدث اور فقیہ عظیم تھے،^۳ حقیقت یہ ہے کہ بڑے بڑے علما اسی

طرح مسائل و آراء سے استفادہ کرتے اور اپنے مسلک کے علاوہ بھی بعض مسائل میں جو رائے

بہتر سمجھتے اس کے اختیار کرنے میں تامل نہ کرتے تھے۔

ابوداؤد سجستانی کہتے ہیں کہ اللہ ابوحنیفہ پر رحم کرے وہ امام تھے۔^۴

امرو واقعہ یہ ہے کہ ابوحنیفہ کا مرتبہ اس قدر بلند ہے کہ ان کے دفاع کی بھی ضرورت نہیں

۱۔ تانیب الخطیب ص: ۷ بحوالہ المدارک لقاضی عیاض۔

۲۔ تہذیب النبذ، ج ۱۰، ص ۳۵۔

۳۔ امام احمد نے فرمایا کہ ”میری آنکھوں نے یحییٰ بن سعید قطان جیسا آدمی نہیں دیکھا“۔ اور عبد الرحمن بن مہدی نے کہا کہ ”تم یحییٰ قطان جیسا کوئی نہیں دیکھو گے“۔ دیکھیے تذکرہ الحفاظ: ص ۲۹۸-۳۰۰۔

۴۔ جامع بیان العلم، ج ۲ ص ۱۶۳۔ تذکرہ الحفاظ، ص: ۱۶۹۔

ہے، اور بہر حال امام ابوحنیفہ کے معاملے میں خطیب سے خطا سرزد ہوئی ہے اور اس کا باعث ان کا مذہبی تعصب ہے کہ بغداد دنیاوی مناصب کی دوڑ اور مذہبی تعصب کی آماج گاہ بنا ہوا تھا۔ بہر حال اگر خطیب کی جانب ان امور کی نسبت درست ہے تو یہ ان کی ایک غلطی ہے اور ان کی حسنات کے پیش نظر اس غلطی سے درگزر کر دینا چاہیے، دراصل حالیکہ بعض محققین کی یہ رائے بھی ہے کہ ابوحنیفہ کے بارے میں یہ باتیں خطیب کی نہیں ہیں اور بعد میں داخل کی گئی ہیں۔ اس سلسلے میں انھوں نے متعدد دلائل بیان کیے ہیں جن کا ذکر طوالت کا باعث ہو گا۔^۱

علم حدیث

خطیب علم حدیث میں زیادہ مشہور ہیں، ان کی امامت حدیث کے فن میں زیادہ نمایاں ہے، وہ محدث بھی تھے، حافظ بھی تھے، حدیث اور علوم حدیث میں اپنے زمانے میں یکتائے روزگار تھے، محدثین کے اسلوب کو انھوں نے عروج پر پہنچایا۔ فضیلت علمی کو اس قدر تسلیم کیا گیا کہ ان کو وعظ اور خطبہ کے درمیان حدیث کا حکم مقرر کیا گیا کہ جس حدیث کو وہ کہتے کہ بیان کیا جائے وہ بیان کی جاتی اور جس روایت سے (بوجہ سقم) روک دیتے اسے کوئی نہ بیان کرتا۔

خطیب علم تاریخ میں بھی اسی طرح ماہر فن تسلیم کیے گئے اور ایک عالم مورخ اور ناقد کی حیثیت میں انھوں نے شہرت پائی۔ تاریخ میں ان کا کمال یہ ہے کہ انھوں نے اس فن میں بھی 'حدیث کے ثبوت' کے طریقوں کو اپنایا اور منقول تاریخی روایات کو اس طرح پرکھا اور جانچا جس طرح حدیث روایات کو جانچا اور پرکھا جاتا ہے اور تاریخی دستاویزات کا تنقیدی جائزہ لیا۔ مثلاً وہ تاریخ بغداد میں سلمان فارسیؓ کی آزادی کا تاریخی واقعہ بیان کرتے ہیں تو اولاً اس واقعے کو اپنی سند سے ذکر کرتے ہیں اس پر نقد کرتے ہیں اور سند کے بعد اصل روایت بیان کرتے ہیں:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کو یہ تحریر املا کرائی:

۱۔ محمود الطحان: العظیم بغدادی، ج ۳، ۲۶۳-۳۰۱۔ اس کتاب میں تفصیل سے یہ دلائل ذکر کیے گئے ہیں اور بتایا گیا ہے کہ ان باتوں کا خطیب کی جانب انتساب بلحاظ متن اور سند غلط ہے۔ نیز دیکھیے، استاذ غاوی، ابوحنیفہ

”محمد بن عبد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان فارسی کا عثمان بن اشہل یہودی قرظی کو تین سو کھجوروں کے پودوں اور چالیس اوقیہ سونا فدیہ دیا۔ محمد بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلمان فارسی کی قیمت سے بری ہو گئے۔ ان (سلمان) کی ولاء، محمد بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اہل بیت سے ہو گئی۔ اور سلمان پر کسی کو کوئی اختیار باقی نہیں رہا۔

اس پر گواہ ہوئے ہیں ابو بکر صدیقؓ، عمر بن خطابؓ، علی بن ابی طالبؓ، حذیفہ بن سعد یمانؓ، ابو ذر غفاریؓ، مقداد بن اسود، بلال مولیٰ ابی بکرؓ، اور عبد الرحمن بن عوفؓ۔ اس تحریر کو علی بن ابی طالب نے بروز پیر جمادی الاولیٰ محمد بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سال ہجرت لکھا۔“

اس کے بعد روایت پر نقد کرتے ہوئے خطیب فرماتے ہیں کہ یہ روایت قابل غور ہے کیونکہ حضرت سلمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس غزوہ میں شریک ہوئے وہ غزوہ خندق ہے جو ۵ھ میں ہوا۔ اگر سلمانؓ پہلے سال ہجرت آزاد ہوئے ہوتے تو ان سے کوئی غزوہ نہ چھوٹتا اور وہ سب میں شرکت کرتے۔ مزید یہ کہ ہجرت کی تاریخ عہد نبوت میں مروج نہیں ہوئی تھی بلکہ سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں ہجری تاریخ مقرر کی۔ واللہ اعلم

۳۴ھ کا ایک اور واقعہ لیجیے۔^۱

خطیب کے زمانے میں بعض یہودیوں نے حکومت کے سامنے ایک دستاویز پیش کی، جو خیبر کے یہودیوں سے جزیے کے استقاط کی تحریر تھی اور اس پر صحابہ کی شہادت بھی تھی۔ خلیفہ کے وزیر

۱۔ تذکرۃ الحفاظ: ص ۱۱۴۔ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۴، ص ۵ طبع اول۔ السخاوی: الاعلان بالنویسخ لمن ذم التاريخ ص ۱۰۔ المنتظم، ج ۸، ص ۲۶۵۔ ارشاد: ۱۸: ۴۔ ابن قاضی شہید: المنتخل من تاریخ بغداد: ص ۱۳۹۔ یوسف العثی الخطیب البغدادی: ص ۲۳۵۔ ابن قیم: المنار المنیف فی الصحیح والضعیف: ص ۱۰۲-۱۰۵۔ ابن قیم نے ذکر کیا ہے کہ یہودیوں نے یہ کوشش دوبارہ ابن تیمیہؒ کے عہد میں بھی کی جس کی ابن تیمیہؒ نے غلط ہونے کے دس دلائل بیان کیے۔ اور السخاوی الاعلان بالنویسخ میں اس طرح کے انتقاد کی اور مثالیں مذکور ہیں۔

ابوالقاسم نے یہ دستاویز خطیب کو دکھائی۔ انھوں نے فرمایا کہ یہ جھوٹی ہے۔

وزیر نے پوچھا کس طرح؟

انھوں نے کہا کہ اس میں حضرت امیر معاویہؓ کی بھی شہادت ہے جو خیبر کے بعد فتح مکہ کے سال اسلام لائے اور اس میں سعد بن معاذ کی بھی شہادت ہے جو خیبر کے واقعے سے دو سال قبل انتقال کر چکے تھے۔

وزیر نے ان کے اس نقد کو پسند کیا اور اس دستاویز کو ناقابلِ تسلیم قرار دے دیا۔

خطیب کے اس انتقاد سے معلوم ہوا کہ مسلمان علما بہت پہلے ہی تاریخ کے دقیق ترین اصولوں سے روشناس ہو چکے تھے، اور انھیں انتقاد کے ان اصولوں کا دور جدید کے مورخین سے بہت پہلے علم ہو چکا تھا۔^۱ مزید یہ کہ خطیب سے پہلے ابن جریر طبری کی بھی متعدد واقعات میں اس طرزِ انتقاد کی مثالیں ملتی ہیں۔^۲

ہم یہ اور اس طرح کی بے شمار مثالیں یہودی مستشرق گولڈ زیہر اور اس کے قمعین کے سامنے پیش کرتے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ محدثین نے صرف نقدِ سند پر اکتفا کیا اور نقدِ متن کو اہمیت نہیں دی۔^۳ کیونکہ مذکورہ واقعہ نقدِ حدیث کا ہے اور مجرد تنقیدِ تاریخ کا نہیں ہے کیونکہ یہ وثیقہ (دستاویز) بطور حدیثِ نبویؐ کے روایت کیا جا رہا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ محدثین نے کس قدر دقت نظر اختیار کی ہے اور انھوں نے صرف نقدِ سند پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ نقدِ متن کے اصولوں کو بھی کام میں لائے ہیں۔

علمِ حدیث پر خطیب کا اثر

نقدِ حدیث میں امامت و قیادت کی ان صلاحیتوں کے ساتھ خطیب ان علمی ذرائع و وسائل

۱۔ ڈاکٹر اسد رستم: مصطلح التاریخ، ص ۱۲-۲۴۔ اس کتاب میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے محدثین نے ”نقدِ تاریخ“ کے اصول وضع کیے اور اسی طرح واقعات کی اندرونی شہادتوں کے اصول بھی محدثین کے وضع کردہ ہیں۔

۲۔ ابن کثیر: البدایہ والنہایہ، ج ۱۲، ص ۱۰۱۔

۳۔ ہم نے اپنی کتاب منہج النقد فی علوم الحدیث: ص ۲۳۶-۲۵۵ میں اس موضوع کو تفصیل سے بیان کیا ہے اور متعدد مقامات پر مستشرقین کا رد کیا ہے۔

کی جانب بھی متوجہ ہوئے جن کو علما، حدیث کی صحت اور سقم معلوم کرنے کے لیے استعمال کرتے تھے، یعنی قواعد علوم الحدیث۔

علمائے حدیث خطیب سے پہلے ہی ہر فن حدیث اور علوم حدیث کی ہر نوع پر کوئی نہ کوئی تصنیف کر چکے تھے، لیکن ان کی تالیفات تدوین علوم کا پہلا تجربہ تھیں، خطیب نے ایک باخبر اور وسیع المطالعہ ناقد کی حیثیت سے ان تصانیف کا جائزہ لیا اور یہ محسوس کیا کہ ان جملہ علوم میں مسائل کی تحریر و تکمیل کی ضرورت ہے، چنانچہ انھوں نے فنون حدیث کی ہر نوع میں ایک جامع کتاب تصنیف کی، جس میں گزشتہ تصانیف کا مواد یک جا کرنے کے ساتھ مزید فوائد اور معلومات کا اضافہ کیا۔ اور ان فنون اور موضوعات پر بھی جن پر ابھی تک کوئی تحریر منضبط نہیں ہوئی تھی اور اتصال سند کے ساتھ ہر قائل کی جانب اس کا قول منسوب کیا جس طرح کہ سند متصل کے ساتھ احادیث روایت کی جاتی ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ علوم حدیث میں خطیب کی تصانیف ائمہ کا مرجع و ماخذ ہیں، سب انھی تصانیف کی جانب رجوع کرتے ہیں اور انھی پر اعتماد کرتے ہیں۔ جیسا کہ حافظ ابو بکر بن نقطہ نے کہا ہے:

ہر صاحب انصاف شخص اس حقیقت سے آگاہ ہے کہ علمائے حدیث، خطیب کے بعد خطیب کی کتابوں کے دست نگر ہیں۔

خطیب کی تصانیف

خطیب اپنی کثرت تصانیف اور تنوع موضوعات کے لحاظ سے تاریخ اسلام میں یگانہ تھے۔ علوم اسلامیہ میں ہر موضوع اور ہر فن پر ان کی کوئی نہ کوئی کتاب ہے۔ یہاں تک کہ ان کی تالیفات کی تعداد ۸۰ تک پہنچی ہوئی ہے، جن میں سے بعض بڑی مطول ہیں جیسے تاریخ بغداد جو چودہ جلدوں میں ہے۔ بعض کتابیں متوسط ضخامت کی ہیں، جیسے الکفایہ اور بعض اجزائے حدیث ہیں، جیسے یہ کتاب الرحلة فی طلب الحديث۔ بہر حال خطیب کی اہم تصانیف حسب ذیل ہیں۔

(۱) حدیث اور علوم حدیث

۱- الامالی دار الکتب الظاہریہ، دمشق میں اس کے تین اجزاء موجود ہیں۔

۲- مسند ابی بکر الصدیق، ایک جز میں وہ روایات درج ہیں جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی شرائط کے مطابق ہیں۔

۳- الفوائد المنتخبہ: خطیب کے کئی انتخابی مجموعے، جن میں سے بعض اجزاء دارالکتب الظاہریہ میں موجود ہیں۔

۴- الفصل للوصل المدرج فی النقل - ۱۹ جز

۵- الکفایہ فی علم الروایۃ مطبوعہ ایک جلد

۶- شرف اصحاب الحدیث مطبوع

۷- الاسماء المجهه دارالکتب الظاہریہ میں موجود ہے

۸- التبيين لاسماء المدلسين

۹- تلخیص المتشابه فی الرسم

۱۰- المتفق والمفترق

۱۱- الموضوع لاوبام الجمع والتفریق مطبوعہ ہندستان ۲ جلد

ان کتب کے علاوہ بھی خطیب کے حدیث کے موضوع پر کچھ اجزاء اور تصانیف ہیں۔

ب- فقہ اور اصول فقہ

۱- الفقیہ والمتفقہ: دارالکتب الظاہریہ میں قلمی نسخہ موجود ہے اور طبع بھی ہو چکی ہے۔

۲- العبر بسم الله الرحمن الرحيم: ذہبی نے اس کا اختصار کیا ہے اور احادیث پر نقد کیا ہے۔

۳- صلاة التسبیح والاختلاف فیہا: دارالکتب الظاہریہ میں قلمی نسخہ موجود ہے۔

۴- القنوت والآثار المرویہ فیہا: مسلک شافعی کے حق میں۔

ج- ادب

۱- البخلۃ۔ یہ کتاب تین اجزاء میں ہے اور دارالکتب الظاہریہ میں اس کا قلمی نسخہ موجود ہے۔ ابن

عبدالہادی نے اپنی کتاب وقوع البلاء فی البخل والبخلۃ میں اس سے استفادہ کیا ہے۔

۲- التطفیل وحکایات الطفیلین مطبوع، مصر

و- تاریخ

۱- تاریخ بغداد مطبوعہ، مصر ۱۴ جلد

۲- مناقب الامام شافعیؒ

۳- مناقب الامام احمد بن حنبلؒ

زیر نظر تصنیف

موضوع

اس کتاب کا موضوع مطلق طلب حدیث کے لیے سفر کرنا مراد نہیں ہے جیسا کہ نام سے معلوم ہوتا ہے، بلکہ خطیب نے ایک بہت ہی لطیف اور انوکھا موضوع اختیار کیا ہے یعنی صرف ایک حدیث کے حصول کے لیے سفر علمی! یہ بلاشبہ ایسا دل چسپ موضوع ہے کہ قاری کے اندر خود بہ خود ایک گہری قلبی تاثیر پیدا ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ اگر مطلق طلب حدیث کے لیے سفر موضوع کتاب ہو تو تمام رواۃ حدیث کے تذکرے پر مشتمل ہو جائے اور کئی ضخیم جلدیں درکار ہوں۔ حدیث کا کون سا راوی ایسا ہے جس نے حدیث کے حصول کے لیے سفر نہ کیا ہو۔

کتاب کا آغاز فضیلتِ علم اور طلبِ علم کی خاطر سفر کے فضائل کے بیان سے ہوا ہے۔ بعد ازاں خطیب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حضرت خضرؑ کے پاس جانے کے واقعے کا ذکر کیا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو مطلع کیا کہ خضرؑ ان سے زیادہ عالم ہیں، اس لیے حضرت موسیٰ سفر کر کے ان کے پاس گئے اور اپنا مقصود ان الفاظ میں بیان کیا۔

اَنْ تَعْلَمْنِي مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا (الکہف: ۶۲: ۱۸) کہ آپ مجھے بھی اس دانش کی تعلیم دیں جو آپ کو سکھائی گئی ہے۔

اس کے بعد ان صحابہ کرامؓ کے واقعات ہیں جو ایک حدیث کے علم کے لیے دوسرے صحابہ

کرامؑ کے پاس سفر کر کے گئے۔ پھر تابعین اور تبع تابعین کی ایک حدیث کے حصول کے لیے علمی اسفار کا ذکر ہے اور اس کے بعد کتاب ان علماء کے اسفار کے بیان پر ختم ہوتی ہے جو ایک حدیث کے حصول کے لیے کسی محدث کے پاس سفر کر کے گئے لیکن اس سے ملاقات نہ ہو سکی اور وہ طالب حدیث کے پہنچنے سے پہلے ہی انتقال کر گیا۔

اس کتاب میں خطیب نے ہر خبر اور حدیث کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل سند سے بیان کیا ہے، یا جن کی رحلات کا ذکر ہے ان تک سند کو متصل کیا ہے، کیونکہ محدثین کا اسلوب یہی ہے کہ جو بات بیان کرتے ہیں قائل (کہنے والے) تک اس کی پوری سند بیان کرتے ہیں۔

کتاب میں بعض اختصارات بھی استعمال ہوئے ہیں۔ 'بنا' یا 'نا' حدثنا کا اور 'أنا' اخبارنا کا اختصار ہے اور جہاں ایک ہی روایت کی سند دوسری سند کی جانب تخیل ہو گئی ہے وہاں دوران سند کی علامت درج کی گئی ہے۔

بیشتر ایسا بھی ہوتا ہے کہ خطیب ایک ہی حدیث متعدد اسانید سے ذکر کرتے ہیں اور حدیث سند کے تعدد کے ساتھ اور راویوں کے الفاظ کے فرق کے ساتھ متعدد ہو جاتی ہے۔ اور محدثین کے یہاں ایک ہی حدیث کی سند اگر تبدیل ہو جائے تو وہ مستقل حدیث متصور ہوتی ہے اور محدثین نے سند کے اس فرق کے لیے علمی سفر کیے ہیں۔

ہم نے ہر سند کے آغاز میں سلسلہ وار نمبر لگا دیے ہیں اور ہر حدیث کو دوسری حدیث سے الگ کر دیا ہے تاکہ قاری حدیث، اسانید اور روایت پر غور و تامل بھی کر سکے اور ان سے صحیح معنوں میں لطف اندوز بھی ہو سکے۔

تحقیق کتاب میں ہمارا اسلوب

اس کتاب کی تحقیق میں ہم نے دارالکتب الظاہریہ (دمشق) میں موجود دونوں پر اعتماد کیا ہے پہلا نسخہ، ایک مجموعے کی صورت میں ہے جس کا نمبر ۷۵ ہے اور اس میں اس کتاب کا قلمی نسخہ ۲۴ صفحات پر مشتمل ہے جو بے حد قدیم ہے اور اس کا رسم الخط بہت عمدہ ہے۔ یہ نسخہ امام فقیہ

ابو محمد عبدالرحمن بن ابراہیم بن احمد المقدسیؒ کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے۔

دوسرا نسخہ بھی مجموعے کی صورت میں ہے اس کا نمبر ۱۰۱ ہے اور ۴۰ صفحات پر مشتمل ہے اور اس مجموعے کے صفحہ ۲۵۱ سے شروع ہوتا ہے اور ۲۷۰ پر ختم ہوتا ہے اس نسخے کے کاتب علی بن محمد بالسی ہیں۔

ہم نے اس کتاب کی تحقیق میں پہلے نسخے پر اعتماد کیا ہے، جسے ہم نے اصل قرار دیا ہے کہ ہماری نظر میں یہ نسخہ صحیح ترین ہے اور اس کا زمانہ مصنف سے قریب تر ہے۔

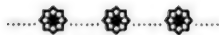
مرفوع احادیث کی تخریج (اصل مصادر کی نشان دہی) کردی ہے، اگر کوئی حدیث ضعیف ہے تو اس کی بھی وضاحت کردی۔ لیکن حدیث کے ضعیف ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کے لیے جو سفر علمی اختیار کیا گیا اس کی خبر بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ محدثین حدیث کے حصول کے لیے علمی سفر اختیار کیا کرتے تھے خواہ اس کا درجہ کچھ بھی ہوتا کیونکہ ان کا مقصود تحقیق علمی تھا۔

احادیث میں جو الفاظ وضاحت طلب آئے ہیں ان کی وضاحت کردی ہے۔

کتاب کے آخر میں 'استدراک' بھی شامل کر دیا ہے کہ محدثین نے ایک حدیث کی طلب میں جو علمی سفر اختیار کیے ہیں خطیب نے ان تمام کا احاطہ نہیں کیا ہے۔ چنانچہ جن واقعات سفر سے ہم باخبر ہوئے ہیں اس استدراک میں ان کا ذکر کر دیا ہے۔

بعد ازاں موضوع کی مناسبت سے محدثین کے سفر ہائے علمی کے بعض ظرائف بھی ذکر

کر دیے ہیں۔





کتاب

الرحلة فی طلب الحدیث

حصولِ حدیث کے لیے سفر

خطیب بغدادی

سفر طلب حدیث، اس کا حکم، ترغیب اور فضائل

شیخ اجل ثقہ، ابوالحسین عبدالحق بن عبدالحق بن احمد بن عبد القادر بن محمد یوسف نے ہمیں خبر دی، کہ شیخ ابو محمد سعد اللہ بن علی بن حسین ایوب نے ہمیں ۵۰۶ھ میں بتلایا کہ شیخ حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی نے ہمیں خبر دی:

۱

ہمیں خبر دی ابوالحسن علی بن محمد بن احمد بن عثمان طرازی نے نیشاپور میں کہ ہمیں بتایا ابوالعباس محمد بن یعقوب اصم نے کہ ہمیں خبر دی، حسن بن علی بن عفان عامری، ان کو بیان کیا حسن بن عطیہ نے اور ان سے بیان کیا ابوعاتکہ نے، حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

علم حاصل کرو، اگرچہ چین میں ہو، کہ حصول علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔^۱

۱۔ حدیث کے یہ الفاظ اطلبوا العلم ولو بالصین فان طلب العلم فريضة على كل مسلم ”علم حاصل کرو اگرچہ چین میں ہو کہ طلب علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔“ خطیب نے تین طرق سے روایت کیے ہیں اور ہر ایک سند کی انتہا ابوعاتکہ طریق بن سلیمان از انس پر ہے۔ اسی سند سے انھوں نے تاریخ بغداد میں بھی اس کو نقل کیا ہے (ج ۹ ص ۳۶۳) اور کہا ہے کہ ابوعاتکہ سے حسن بن عطیہ نے روایت کیا ہے اور میں نہیں جانتا کہ ان کے علاوہ کوئی اور راوی بھی ہے۔

اسی سند سے ابن عدی نے الکامل (ق ۲۰۷ رب۔ قلمی نسخہ الظاہریہ) میں روایت کیا ہے۔ اور ابن عبد البر نے جامع بیان العلم وفضله میں نقل کیا ہے (ج ۱ ص ۸۰) اور ابن عدی نے کہا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ ولو بالصین کے الفاظ حسن بن عطیہ کے علاوہ بھی کسی اور راوی نے نقل کیے ہیں۔

لیکن ہمیں یہ الفاظ حسن بن عطیہ از ابوعاتکہ کے علاوہ راوی سے بھی منقول ملے ہیں کہ یہ الفاظ حماد بن خالد الخياط نے ابوعاتکہ سے نقل کیے ہیں۔ اس سلسلہ سند کے ساتھ ان الفاظ کو العقیلی نے کتاب الضعفاء میں درج کیا ہے۔ (ق ۱۹۶۔ رکت خانہ الظاہریہ دمشق) ⇨

۲

ہمیں خبر دی ابو الحسین محمد بن الحسین بن محمد بن فضل متوثی نے، کہ ہمیں بتلایا ابو ہبل احمد بن محمد بن عبد اللہ بن زیاد قطان نے کہ ہم سے بیان کیا محمد بن غالب تمتمام نے [ح] ہمیں خبر دی العقیلی کہتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا جعفر بن محمد زعفرانی نے کہ ہمیں بتلایا احمد بن ابی سرج رازی نے کہ ہم سے بیان کیا حماد بن خالد خیاط نے کہ ہمیں بتلایا طریف بن سلیمان نے اور انھیں خبر دی ابو عاتکہ نے کہ میں نے انس بن مالک سے سنا اور ان سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا: علم حاصل کرو اگرچہ چین میں ہو، کہ حصول علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔

اس کے بعد العقیلی کہتے ہیں کہ سولو بالصین - کے الفاظ ماسوا ابو عاتکہ کے کسی سے محفوظ نہیں ہیں اور ابو عاتکہ متروک الحدیث ہے، نیز فریضة علی کل مسلم میں بھی لین ہے جو ضعف کے قریب ہے۔ امام بخاری اپنی تاریخ الکبیر (۳۵۸/۲۲) میں ابو عاتکہ کی اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں کہ وہ منکر الحدیث ہے اور بخاری کے نزدیک یہ بہت بڑی جرح ہے۔ ابو حاتم نے العرج والتعذیل (۱/۲) میں ابو عاتکہ کو ذہاب الحدیث ضعیف الحدیث کہا ہے دارقطنی نے بھی ضعیف کہا ہے، اسی طرح کا قول ابن عبد البر کا ہے، جیسا کہ التہذیب میں ہے۔ دیکھیے ایوطی: المصنوعہ (ج ۱، ص ۱۹۳) المغنی فی الضعفاء (رقم ۷۵۶۱، ۲۹۳)

مگر اس حدیث کی روایت میں ابو عاتکہ منقرض نہیں ہے بلکہ یہ حدیث حضرت انسؓ سے بطرق اخری بھی مروی ہے۔ چنانچہ ابن عبد البر نے جامع بیان العلم میں اس حدیث کی تخریج کی ہے، وہ بیان کرتے ہیں: ”احمد نے خبر دی کہ ہم سے عبید بن محمد فریابی نے بیت المقدس میں بیان کیا کہ ہم سے سفیان بن عیینہ نے زہری کے واسطے سے بیان کیا کہ حضرت انسؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:.....“

اس سند میں یعقوب بن اسحاق عسقلانی ہے جس کو ذہبی نے میزان الاعتدال (ج ۴، ص ۴۹) میں کذاب کہا ہے اور لسان (ج ۶، ص ۳۰۴) میں مسلمہ بن قاسم کے بارے میں ہے کہ - جو عندی صالح جائز الحدیث - میرے نزدیک صالح ہے اور اس سے روایت حدیث روا ہے۔

اسی طرح اس روایت کی تخریج کی ہے ابن عدی نے از ابن کرام از احمد بن عبد اللہ جو بیاری از فضل بن موسیٰ از محمد بن عمرو از ابوسلمہ از ابو ہریرہؓ، حدیث اطلبوا العلم ولو بالصین دیکھیے اللآلی المصنوعہ، ج ۱، ص ۱۹۳۔

اس سند میں جو بیاری کذاب ہے، ابن عدی نے کہا کہ یہ ابن کرام کی مرضی کے مطابق حدیثیں وضع کرتا تھا، ابن حبان کہتا ہے کہ ”ذجال“ ہے۔ اس نے آنکہ (حدیث) سے ایسی ہزاروں حدیثیں روایت کر دیں جو انھوں نے روایت نہیں کیں تھیں۔ ذہبی نے میزان الاعتدال (ج ۱، ص ۱۰۷) میں کہا ہے کہ ”ایسا جھوٹا اس کا جھوٹ ضرب الشل بن گیا۔“ اور المغنی (۳۲۲) میں ہے کہ ”جھوٹ کا پہاڑ ہے۔“

ۛ

ابو الحسن عباس بن عمر بن عباس کلوذانی نے کہ ہم سے بیان کیا عثمان بن احمد دقاق نے کہ ہم سے بیان کیا جعفر بن ہاشم اور محمد بن غالب بن حرب نے، ان دونوں نے بتایا کہ ہم سے بیان کیا حسن بن عطیہ نے (ابن الفضل نے بڑا ز کے لفظ کا بھی اضافہ کیا ہے) ہم سے بیان کیا ابو عاتکہ نے (ابن الفضل نے طریف بن سلیمان کے الفاظ بھی بڑھائے) بعد ازاں دونوں متفق ہو گئے، انس پر (عباس نے کہا کہ انس سے مراد ”انس بن مالک“ ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

علم حاصل کرو، اگرچہ چین میں ہو کہ طلب علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔

۳

ہمیں خبر دی ابو محمد عبد اللہ بن یحییٰ بن عبد جبار سکری نے، ہمیں بتلایا یحییٰ بن وصیف خواص نے، ہم کو خبر دی عبد اللہ بن حسن صرانی نے، اور ہم کو بتلایا ابو بکر اعین نے [ح] مجھے خبر دی ابو حسن علی بن حمزہ بن احمد مؤذن، بصرہ میں، ہمیں بتلایا ابو بکر احمد بن عبید اللہ نہر دیری نے، ہمیں خبر دی محمد بن یزید راسبی نے ہم کو خبر دی عباس بن ابی طالب نے بغداد میں، ان دونوں نے کہا کہ حسن ابن عطیہ نے از ابو عاتکہ از انس بن مالک روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

علم حاصل کرو اگرچہ چین میں ہو۔ عباس نے ان الفاظ کا اضافہ بھی کیا ”کیوں کہ طلب

غرض اس حدیث کی اسانید میں کوئی سند بھی شدید جرح سے خالی نہیں ہے، اسی لیے ابن الجوزی نے اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے۔ العجلونی نے کشف الغطاء (ج ۱، ص ۱۳۸) میں کہا ہے کہ حافظ مزنی فرماتے ہیں کہ اس کے کئی طرق ہیں جن کے مجموعے سے یہ حدیث حسن کا درجہ حاصل کر سکتی ہے، اور ذہبی نے تلخیص الواہیات میں کہا ہے کہ متعدد کثر و طرق سے مروی ہے جن میں بعض صالح ہیں۔

مگر ہمیں یہ تسلیم نہیں ہے کہ یہ حدیث حسن کے درجے کو پہنچ گئی ہے اس لیے کہ حدیث ضعیف کے حسن کے درجے کو پہنچنے کی شرط یہ ہے کہ اس کے راوی میں شدید ضعف نہ ہو، اور یہاں ضعف شدید ہے تو یہ متابعات تقویت کا باعث نہیں بن سکتیں۔

اسی طرح ہم ابن الجوزی کی طرح قطعیت کے طور پر یہ بھی نہیں کہتے کہ ”حدیث خلیل اور مکذوب ہے“ بلکہ درحقیقت یہ حدیث ضعیف ہے، جس سے وضع کا یقین مندرج ہوتا ہے۔

چونکہ اس حدیث کی عصر حاضر میں زیادہ شہرت ہے اس لیے ہم نے اس پر تفصیل سے گفتگو کر دی ہے۔

علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔“

۴

ہمیں خبر دی قاضی ابوبکر احمد بن حسن بن احمد شہی نے نیشاپور میں، ہمیں خبر دی ابوالعباس محمد بن یعقوب اصم نے، ہم سے بیان کیا ابراہیم بن مرزوق بصری نے مصر میں [ح] اور ہمیں خبر دی ابوعلی حسن بن احمد ابراہیم بن شاذان بزاز نے، ہمیں بتلایا ابوسہل ابن احمد بن محمد بن عبد اللہ بن زیاد نے، ہم سے بیان کیا محمد بن یونس نے [ح]، اور ہمیں خبر دی ابونعیم احمد بن عبد اللہ بن احمد حافظ نے اصفہان میں، ہم سے بیان کیا ابوبکر احمد بن یوسف بن خلاد نے، ہمیں بتلایا محمد بن یونس بن موسیٰ نے، ان دونوں نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن داؤد خرمی نے عاصم سے روایت کیا۔ اور محمد بن یونس کی حدیث میں ہے کہ ہم سے بیان کیا عاصم بن رجاء حیوة نے [ح] اور ہمیں خبر دی

۱۔ یہاں اس امر کی وضاحت بھی ناگزیر ہے کہ اس حدیث پر بلحاظ سند جو جرح مذکور ہوئی ہے وہ اس حدیث کے اس فقرے پر ہے کہ علم حاصل کرو اگر چہ چین میں ہو۔

لیکن جہاں تک اس حدیث کے دوسرے فقرے کا تعلق ہے کہ۔ کیوں کہ طلب علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔ تو یہ حدیث بہت سے طرق سے جو حسن کے درجے کو پہنچتے ہیں مستقل بھی وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ نے (باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم، ص ۸۱ رقم ۲۲۳) اس حدیث کو روایت کیا ہے، ان کے الفاظ ہیں طلب العلم فریضة علی کل مسلم وواضع العلم عند غیر اہلہ کمقلد الخنازیر الجوہر وللؤلؤ والذهب۔ (طلب علم ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو اس کے غیر اہل کے پاس رکھنا ایسا ہی ہے جیسے خنزیر کو جواہر موتی اور سونا پہنا دیا جائے)

علامہ ابوالحسن محمد بن عبد البہادی نے اپنی سنن کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ (ج ۱، ص ۹۹) کہ الزوائد میں ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے کیوں کہ حفص بن سلیمان ضعیف ہے اور سیوطی نے کہا ہے کہ امام محی الدین نووی سے اس حدیث کے بارے میں استفسار کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اگرچہ معنا صحیح ہے۔ ان کے شاگرد جمال الدین مزنی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کئی طرق سے مروی ہے جو حسن کے درجے کو پہنچتے ہیں کیوں کہ اس حدیث کی اسناد کے پچاس طریق ہیں، جو میں نے ایک جز میں جمع کر دیے ہیں۔

یہ طرق ستادی نے اختصار کے ساتھ اپنی کتاب (المقاصد الحسنہ، ص ۲۷۵-۲۷۷) میں ذکر کیے ہیں اور ان کا میلان اس حدیث کے حسن ہونے کی جانب ہے۔

بعد ازاں وہ کہتے ہیں کہ بعض مصنفین نے اس حدیث کے آخر میں لفظ و مسلمة بڑھا دیا ہے حالانکہ یہ لفظ سند کے کسی طریقہ میں مروی نہیں ہے کیوں کہ مسلمة کا مفہوم مسلم میں داخل ہے۔

ابو الحسن بن احمد بن عمر مقرئ نے، ہمیں بتایا محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم شافعی نے، ہم سے بیان کیا معاذ بن ثنی نے، ہمیں بتایا مسدد نے، ہم سے بیان کیا ابن داؤد نے کہ میں نے عاصم بن رجا بن حیوۃ سے سنا، انھوں نے داؤد بن جبیل سے نقل کیا کہ کثیر بن قیس نے بیان کیا:

میں ابودرداء کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس ایک شخص آیا، اس نے کہا کہ اے ابودرداء! میں آپ کے پاس مدینۃ الرسولؐ سے آیا ہوں، ایک حدیث کی خاطر، جس کے بارے میں مجھے معلوم ہوا کہ آپ رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔ ابودرداء نے استفسار کیا: تم کسی اور ضرورت کے لیے تو نہیں آئے؟ اس نے کہا: نہیں۔ ابودرداء نے پوچھا: اور تم تجارت کے لیے بھی نہیں آئے؟ اس نے کہا: نہیں۔

ابودرداء نے پوچھا: یعنی اس حدیث کی طلب کے سوا کوئی اور غرض نہیں تھی؟ اس نے کہا: نہیں۔ اس پر ابودرداء نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: ”شخص علم کی طلب میں کسی راستے پر چلا اس نے اس سے جنت کا ایک راستہ ملے گا اور فرشتے رضامندی کے ساتھ طالب علم کے سامنے اپنے پر بچھاتے ہیں اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں کے چاند کی برتری جملہ ستاروں پر اور عالم کے لیے مغفرت طلب کرتی ہیں آسمان اور زمین کی تمام مخلوقات۔ حتیٰ کہ پانی کی تہہ میں موجود مچھلیاں بھی۔ علما انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء درہم و دینار میراث میں نہیں چھوڑتے بلکہ علم ہی ان کی میراث ہوتا ہے، جس نے علم حاصل کیا اس نے بہت بڑا حصہ حاصل کیا۔“

یہ الفاظ عاصم کی حدیث کے ہیں۔

۱۔ اس حدیث کو نقل کیا ہے، ابوداؤد نے (کتاب العلم، ج ۳، ص ۳۱۷) ترمذی نے (باب فضل العلم علی العبادۃ، ج ۲، ص ۱۱۳) دارمی نے (ج ۱، ص ۹۸) ابن ماجہ نے (ص ۸۱، رقم ۲۲۳) اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں (موارد الظمان الی زوائد ابن حبان نے ص ۳۸-۳۹) ابن عبد البر نے جامع بیان العلم وفضله (ج ۱، ص ۳۵)۔

ان سب نے اس روایت کو اسی سند سے نقل کیا ہے، عاصم بن رجا بن حیوۃ از داؤد بن جبیل از کثیر بن قیس ۱۰

۵

یہی حدیث روایت کی عبد الوہاب بن ضحاک عرضی نے اسماعیل بن عیاش حمصی سے، عاصم

اس حدیث کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ چنانچہ ابن عبد البر کہتے ہیں: ”داؤد بن جمیل مجہول ہے کہ نہ وہ خود متعارف ہے اور نہ اس کا باپ، اور اس سے عاصم بن رجا کے علاوہ اور کسی نے روایت نہیں کیا جب کہ کثیر بن قیس نے ابودرداء اور ابن عمر سے روایت کی ہے اور ان سے سماع بھی حاصل کیا ہے اور اس سے روایت کیا ہے داؤد بن جمیل نے اور ولید بن مرہ نے اور دونوں مشہور نہیں ہیں۔“ لیکن اس حدیث کو ’متابعات‘ اور ’شواہد‘ سے تقویت حاصل ہو گئی ہے۔

’متابعات‘ میں سے ایک وہ ہے جو ابن عبد البر نے اوزاعی سے اور عبد السلام بن سلیم از یزید بن سمرہ اور دھیرا بل علم سے از کثیر بن قیس از ابودرداء از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی ہے۔

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ حمزہ الکلتانی نے کہا: ”اوزاعی کے اصحاب میں سے ابن عبد البر کے سوا اس حدیث کو کسی نے اوزاعی سے روایت نہیں کیا، اور یہ حدیث حسن غریب ہے۔“

اس حدیث کو ابن عبد البر نے روایت کیا ہے از ولید بن مسلم یعنی اوزاعی..... از خالد بن یزید، از عثمان بن ایمن، از ابودرداء۔

اوزاعی کی اس سند میں کلام بھی ہوا جس کا ذکر محل طوالت ہے۔

جو شواہد اس حدیث کے ہم معنی ہیں، ان میں سے ایک حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے دنیا کی کلفتوں میں سے مومن کی کوئی کلفت دور کر دی، اللہ تعالیٰ روز قیامت کے مصائب میں سے اس سے ایک مصیبت کو دور فرما دے گا اور جس نے کسی تنگ دست کے لیے کوئی آسانی پیدا کی تو اللہ دنیا و آخرت میں اس کے لیے آسانی پیدا فرما دے گا اور جس نے کسی مسلمان کی ستر پوشی کی اللہ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائے گا اور اللہ اپنے بندے کی مدد میں ہوتا ہے جب تک وہ اپنے بھائی کی مدد میں ہو اور جو کوئی وہ راستہ اختیار کرے جس کا مطلوب علم کا حصول ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے: ﴿کَافِرًا﴾ آسان فرما دیں گے اور جو اشخاص اللہ کے گھر میں جمع ہو کر کتاب اللہ کی تلاوت کرتے اور اس کا باہمی درس کرتے ہیں اللہ ان پر سکینہ نازل فرما دیتا ہے، رحمت انھیں ڈھانپ لیتی ہے فرشتے انھیں گھیر لیتے ہیں اللہ ان کا ذکر اپنے پاس موجود لوگوں میں کرتا ہے اور جس کے عمل نے اسے موخر کر دیا، اس کا نسب اسے مقدم نہیں کر سکتا۔“

اس حدیث کو امام احمد نے نقل کیا ہے (۷۴۱) مسلم نے (۸، ص ۷۱) ابن ماجہ (۸۲، رقم ۲۲۵) ابوداؤد نے (۳، ص ۳۱) ترمذی نے (۳، ص ۱۰۸)۔

’شواہد‘ میں سے ایک حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو طلب علم میں نکلا وہ اللہ کے راستے میں ہوگا یہاں تک کہ وہ واپس آجائے۔“ ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے (۲، ص ۱۰۸) اور حسن غریب کہا ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ ”جو شخص تلاش علم کے راستے پر چلا اللہ نے اس کے لیے جنت کا راستہ آسان فرما دیا۔“ (دارمی: ج ۱، ص ۹۹)

بن رجاء بن حیوة سے ابن داؤد کی روایت کی طرح، ہمیں خبر دی ابو الحسن احمد بن محمد بن احمد عقیقی اور ابو محمد حسن بن علی بن محمد جوہری نے، ان دونوں نے کہا کہ ہمیں خبر دی محمد بن مظفر حافظ نے ہم سے بیان کیا محمد بن محمد بن سلیمان باغندی نے، ہم سے بیان کیا عبد الوہاب بن ضحاک نے ہمیں بتلایا ابن عیاش نے از عاصم بن رجاء بن حیوة از داؤد بن جلیل از کثیر بن قیس:

مدینہ منورہ کا ایک شخص دمشق میں حضرت ابو درداء کے پاس آیا۔ ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا جس کے بارے میں اسے اطلاع ملی تھی کہ ابو درداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، ابو درداء نے اس سے کہا کہ تجارت کی غرض سے تو نہیں آئے ہو؟ اس نے کہا: نہیں۔ ابو درداء نے پوچھا: کسی اور ضرورت سے تو نہیں آئے ہو؟ اس نے کہا: نہیں۔ ابو درداء نے پوچھا: کہ اس حدیث کے سننے کے سوا تو کوئی اور غرض نہیں ہے؟ اس نے کہا: نہیں۔ ابو درداء نے فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو تمہیں بشارت ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا:

جو شخص طلب علم کے لیے اپنے گھر سے نکلتا ہے، ملائکہ اس کی طلب پر خوشنودی کے اظہار کے لیے اپنے پر بچھا دیتے ہیں۔^۱ اور اللہ اسے جنت کے راستے پر چلا دیتا ہے اور عالم کے لیے زمین و آسمان کی تمام مخلوقات استغفار کرتی ہیں، یہاں تک کہ سمندر کی مچھلیاں بھی۔ اور عالم کو عابد پر ایسی فضیلت حاصل ہے جیسی چودھویں کے چاند کو تمام کواکب پر۔ علما انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء درہم و دینار نہیں چھوڑتے بلکہ علم کی میراث چھوڑتے ہیں۔

صوفیان بن عمال کی حدیث آگے آرہی ہے (ج ۷، ص ۷۹) وہ بھی مذکورہ بالا حدیث کی شاہد ہے۔

۱۔ فرشتے اپنے پر رکھ دیتے ہیں یا بچھا دیتے ہیں یہ الفاظ یا تو حقیقی معنی میں ہیں کہ فرشتے طالب علم کے راستے میں اپنے پر بچھاتے ہیں اور اس طرح اس کی مدد کرتے ہیں۔ اور مجازی معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ فرشتے طالبان علم کے لیے تواضع اختیار کرتے ہیں، ان کی تعظیم کرتے ہیں اور ان سے اظہار محبت کرتے ہیں۔ جیسا کہ والدین کے بارے میں قرآن میں ہے کہ و اخضع لهما جناح الذل من الرحمة (نبی اسرائیل: ۲۳) اور نرمی اور رحم کے ساتھ ان کے سامنے جھک کر رہو۔

۶

غسان بن ربیع کوئی نے از ابن عیاش اس سند کے برخلاف سند بیان کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ابو محمد عبد اللہ بن ابی بکر شاذان، ابو عبد اللہ محمد عبد الواحد بن محمد جعفر اور ابو القاسم علی بن محسن تنوخی نے بیان کیا ہے کہ ہم سے قاضی ابو عبد اللہ حسین بن احمد بن فہد موصلی نے بیان کیا، ہم سے ذکر کیا ابو یعلیٰ احمد بن علی بن شثیٰ نے، کہ ہم سے بیان کیا غسان بن ربیع نے از اسماعیل بن عیاش از عاصم بن رجاء بن حیوة از جمیل بن قیسؑ!

”ایک شخص مدینہ منورہ سے حضرت ابو درداء کے پاس آیا، ان سے ایک حدیث کے بارے میں استفسار کیا، تو ابو درداء نے کہا کہ تم کسی ضرورت سے تو نہیں آئے ہو اور کوئی تجارتی غرض تو نہیں ہے؟..... بعد ازاں اسی طرح حدیث بیان کی۔“

۷

ہمیں بتایا ابو بکر بن احمد طلحہ بن احمد بن ہارون واعظ نے اور ابو عمرو عثمان بن یوسف علاف نے، ان دونوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا ابو بکر محمد بن عبد اللہ شافعی نے ہمیں بتایا یعقوب بن یوسف قزوینی نے، ہم سے بیان کیا محمد بن سعید بن سابق نے، ہم سے بیان کیا ابو جعفر رازی نے از عاصم بن ابی النجود از زر بن حبیش، کہتے ہیں کہ میں صفوان بن عسال مروی کے پاس آیا، انھوں نے پوچھا کہ کیوں آئے ہو؟ میں نے کہا برائے تلاش علم، انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے:

جو شخص علم کی تلاش میں گھر سے نکلا فرشتوں نے اس کے اس عمل سے خوش ہو کر اپنے پر بچھا دیے۔^۱

۱۔ غسان بن ربیع نے سند میں جو اختلاف کیا ہے وہ مقام یہ ہے کہ اس نے ’جمیل بن قیس‘ راوی کا نام لیا ہے حالانکہ صحیح نام داؤد بن جمیل از کثیر بن قیس ہے۔ جیسا کہ خطیب پہلے یہ سند ذکر کر چکے ہیں اور ترمذی نے بھی اس پر متنبہ کیا ہے۔

۲۔ اس حدیث کو حمیدی نے مسند میں (طبع ہند، ۸۸۱) احمد نے (ج ۴، ص ۲۳۰) داری نے (ج ۱، ص ۱۰۱) ابن ماجہ نے (ص ۸۲، رقم ۲۲۶) ابن حبان نے موارد الطمان میں (ص ۳۸) حاکم نے مستدرک میں (ج ۱، ص ۱۰۰) ابن عبد البر نے جامع البیان العلم (ج ۱، ص ۳۲) میں روایت کیا ہے اور آخری تین نے صحیح کہا ہے۔

۸

ہمیں خبر دی حسین علی بن محمد طلحہ واعظ نے اصہبان میں، ہم سے بیان کیا سلیمان بن احمد بن ایوب طبرانی نے کہ میں نے ابو یحییٰ زکریا بن یحییٰ ساجی سے سنا، انھوں نے کہا کہ ہم بصرے کی ایک گلی سے گزر کر کسی محدث کے یہاں جا رہے تھے اور جلدی جلدی چل رہے تھے۔ ہمارے ساتھ ایک بد عقیدہ مسخرہ بھی چل رہا تھا۔ اس نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا: ”فرشتوں کے پروں سے اپنے

اس حدیث کا بقیہ حصہ بھی ہے اور اسے مکمل صورت میں احمد اور حیدری نے نقل کیا ہے۔ مسند حیدری کے الفاظ یہ ہیں: ”میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہوں بعد بول و براز علی الخنفس کے بارے میں میرے دل میں اشتباہ سا ہے، میں آپ سے پوچھنے آیا ہوں کہ آپ نے اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہے، انھوں نے فرمایا کہ جی ہاں ”ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرمایا کرتے تھے کہ اگر ہم سفر میں ہوں یا مسافر ہوں تو ہم اپنے خف نہ اتاریں تین دن اور تین رات ماسوا جتابت کے، لیکن بول و براز یا سونے سے نہیں۔“

میں نے کہا کہ آپ نے ہوی کے بارے میں بھی کچھ سنا؟ انھوں نے کہا کہ ہاں! جب ہم آپ کے ساتھ چل رہے تھے، ایک اعرابی نے بلند آواز سے پکارا ”یا محمد“ آپ نے بھی اسی طرح بلند آواز سے فرمایا ”ہاں۔“ ہم نے اس اعرابی سے کہا کہ اپنی آواز پست کرو کہ تمہیں اس سے منع کیا گیا ہے۔ اس نے کہا نہیں میں اپنی آواز پست نہیں کروں گا، اور اس نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی شخص کچھ لوگوں سے محبت کرے مگر ان میں آ کر مل نہ سکے، آپ نے فرمایا کہ ”انسان انھی کے ساتھ ہے جن سے اسے محبت ہو۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح بیان کرتے رہے اور فرمایا مغرب کی سمت ایک باب ہے جس کی چوڑائی کی مسافت چالیس یا ستر سال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی تخلیق کے وقت ہی اسے توبہ کے لیے کھول دیا اور اسے بند نہیں کرے گا یہاں تک کہ سورج مغرب سے طلوع ہو جائے۔“

اس حدیث پر دو طرح کا طعن ہے۔ ایک یہ کہ اس کی سند کا مدار عاصم بن ابی النجود ہیں اور یہ ایسے راوی ہیں جن کی روایت بخاری اور مسلم نے اس وقت لی ہے جب ان کے ساتھ کوئی اور راوی بھی ہو اور اصلاً اور انفراداً ان کی روایت نہیں لی ہے۔ احمد اور ابوزرعد نے ثقہ کہا ہے، یعقوب بن سفیان نے کہا کہ ثقہ ہے لیکن اس کی حدیث میں اضطراب ہے۔ العیون میں ہے کہ ”حسن الحدیث“ ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے اس حدیث کی متابعت میں ”شہود ثقات“ موجود ہے جیسا کہ حاکم نے ذکر کیا ہے اور انھوں نے اس حدیث کو عاصم از معق بن حزن از علی بن حکم از منہال بن عمرو از زبیر بن حبیش ذکر کی ہے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس کے راویوں میں اختلاف ہے کسی نے اسے مرفوع قرار دیا ہے اور کسی نے منقول پر موقوف کیا ہے۔

پیراٹھا لو کہیں ٹوٹ نہ جائیں۔“ ابھی اس نے یہ کہا ہی تھا کہ اس کے پیر سوکھ گئے اور وہ گر پڑا۔

۹

ہمیں خبر دی ابو الحسین علی بن قاسم بن حسن شاہد نے، بصرے میں ہم سے بیان کیا ابو روق البرانی نے، ہم سے بیان کیا عبید اللہ بن جهم انماطی نے بصرے میں ۲۴۹ھ میں، ہمیں بتایا حمزہ بن ربیعہ نے از ابو مطیع معاویہ بن یحییٰ کہ انھوں نے کہا کہ اللہ نے داؤد پر وحی کی ”دو جوتے لوہے کے پہن لو، لوہے کا عصا لے لو اور طلب علم کے لیے نکل جاؤ یہاں تک کہ عصا ٹوٹ جائے اور جوتوں میں سوراخ ہو جائیں۔“

۱۰

ہمیں بتایا علی بن احمد بن عمر مقری نے بطریق اجازت، اور اسی کو بیان کیا ہم سے حسن بن محمد بن خلّال نے انھی سے بطریق قراءت، ہم سے بیان کیا ابراہیم بن احمد بن حسن قرنیسی نے،

اس کا جواب یہ ہے کہ ”رفع حدیث ثقاہت راویوں سے ثابت ہے، ان کا یہ اضافہ قابل قبول ہے اور اس حدیث کو مرفوع قرار دیا جائے گا۔“

غرض حدیث پر اعتراض نہیں ہے اور یہ حدیث صحیح کے درجہ کی ہے۔ اور اس کی تائید اس امر سے ہوتی ہے کہ خود ترمذی نے اس حدیث کو مصدع علی الخفصین (ج ۱، ص ۲۱) میں انھی الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بخاری نے یہ حدیث عارم سے روایت کی ہے۔

ابو عمر بن عبد البر حافظ مغرب نے فرمایا کہ ”صفوان بن عسال کی اس حدیث کو کچھ حضرات نے عاصم سے موقوف کیا ہے اور بعض نے مرفوع قرار دیا ہے۔ بہر حال یہ حدیث صحیح، حسن، ثابت، محفوظ اور مرفوع ہے کہ اس جیسی حدیث کا معنی رائے نہیں ہو سکتا۔“

۱۔ خطیب نے اس کو وحی الہی قرار دیا، مگر داری نے باب الرحلة فی طلب الحدیث ص ۱۳۰ میں عبد اللہ بن عبد الرحمن قشیری سے نقل کیا ہے کہ حضرت داؤد نے فرمایا کہ طالب علم سے کہو کہ لوہے کے دو جوتے اور لوہے کا عصا لے اور (علم طلب کرے) یہاں تک کہ عصا ٹوٹ جائے اور جوتوں میں سوراخ ہو جائے۔ ان دو روایتوں میں بہر حال اختلاف ہے۔ مگر تطبیق یوں ممکن ہے کہ پہلے اللہ نے ان کو وحی کی ہو۔ بعد میں انھوں نے خود بھی لوگوں سے کہا ہو۔ واللہ اعلم (واسطی)

ہمیں بتایا احمد بن محمد بن حسن بن ابی حمزہ نے، ہم سے بیان کیا محمد بن وزید واسطی نے کہ میں نے یزید بن ہارون سے سنا کہ انھوں نے حماد بن زید سے کہا ”ابو اسماعیل کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اصحاب حدیث کے بارے میں ذکر کیا ہے؟“ انھوں نے کہا ”جی ہاں کیا آپ نے نہیں سنا، اللہ سبحانہ کا یہ فرمان ہے۔

فَلَوْ لَا نَفَرْنَا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَيَسْتَفْهَمُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبة ۹: ۱۲۲) پھر ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کے ہر حصے میں سے کچھ لوگ نکل آتے اور دین کی سمجھ پیدا کرتے اور واپس جا کر اپنے علاقے کے باشندوں کو خبردار کرتے تاکہ وہ (غیر مسلمانہ روش سے) پرہیز کرتے۔

یہ آیت ہر اس شخص کے بارے میں ہے جو حدیث اور فقہ کی طلب میں جائے اور واپس آ کر اپنے لوگوں کو یہ علم سکھائے۔^۱

۱۱

ہمیں ابوالقاسم ازہری اور حسن بن محمد خلال نے خبر دی کہ ہم سے محمد بن عباس غوازی نے بیان کیا، ہم سے عبد اللہ بن ابی داؤد نے بیان کیا، ہم سے جعفر بن ابی سلمہ نے بیان کیا، ہم سے عبد اللہ بن عمر نے، ہمیں ولید بن بکیر نے عمر بن نافع سے، اور انھوں نے عکرمہ مولیٰ ابن عباس کی روایت سے فرمان الہی: الساتحون (التوبة ۹: ۱۱۳) کے بارے میں بتایا کہ اس سے طالبان حدیث مراد ہیں۔^۲

۱۔ حماد بن زید بن درہم بصری ہیں یہ امام اور حافظ اور مجدد اور شیخ عراق ہیں اور بصرہ کے فقیہ ہیں ۱۷۹ھ میں وفات پائی۔ احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ یہ اہل دین میں آئمہ مسلمین میں سے ہیں۔ (تذکرۃ الحفاظ: ۲۲۸، ۲۲۹) یہ تفسیر بھی عمدہ ہے اور مفسرین نے دوسرا قول بھی نقل کیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۳۰۰، ۳۰۱)

۲۔ عکرمہ تابعی عالم ہیں، علم عباس کے حامل تھے، بالخصوص علم تفسیر، مفسرین ان سے کثرت سے اقوال نقل کرتے ہیں۔ متعدد مفسرین نے الساتحون کے معنی الصائون (روزے دار) بیان کیے ہیں۔ جب کہ عکرمہ کی تفسیر آیت کے ظاہری مفہوم پر مبنی ہے کہ مقصود سیاحت برائے عبادت ہے جیسے جہاد، طلب علم قرآن اور حدیث۔

۱۲

ہمیں خبر دی علی بن احمد بن عمر مقری نے بطریق قراءت ہمیں خبر دی اسماعیل بن علی خطی نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ طالبان علم کون ہیں، وہ جو ایک ہی عالم کے پاس رہ کر علم حاصل کرتے رہیں اور اسے قلم بند کرتے رہیں، یا وہ جو مختلف مقامات پر جا کر علم حاصل کریں۔ انھوں نے فرمایا:

وہ جو سفر کر کے اہل کوفہ، اہل بصرہ، اہل مدینہ اور اہل مکہ سے علم حاصل کرے اور لوگوں سے حصول علم کے لیے ملاقات کرے۔

۱۳

ہمیں خبر دی ابو القاسم رضوان بن محمد بن حسن دینوری نے، ہم سے بیان کیا ابو علی احمد بن عبد اللہ اصہبانی نے کہ میں نے ابو عبد اللہ عمر بن محمد بن اسحاق عطار سے سنا، انھوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن احمد بن حنبل سے سنا کہ انھوں نے فرمایا:

”عالی سند کی طلب دین کا حصہ ہے۔“

۱۴

ہمیں خبر دی ابو نعیم حافظ نے، ہمیں خبر دی محمد بن عبد اللہ فضی نے اپنی کتاب میں، ہم سے بیان کیا، ابو عمر عبد الواحد بن احمد بن محمد بن عمر قرشی نے، ہم سے بیان کیا ہمارے والد نے، ہم سے بیان کیا جعفر طایسی نے کہ میں نے یحییٰ بن معین کو یہ کہتے ہوئے سنا:

چار افراد میں کوئی دانائی نہیں ہوتی، دربان، قاضی کا منادی، محدث کا بیٹا، اور وہ شخص جو اپنے ہی شہر میں حدیث لکھتا رہے اور طلب حدیث کے لیے سفر نہ کرے۔

۱۵

ہمیں خبر دی محمد بن ابی قاسم ازرق نے، ہمیں خبر دی ابو بکر محمد بن حسن نقاش نے کہ مرو میں محمد بن عصام نے ان سے بیان کیا کہ میں نے عبدالرحمن بن محمد بن حاتم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہمیں یہ خبر پہنچی کہ ابراہیم بن ادہم نے کہا:

اصحاب حدیث کے سفر علمی کی بنا پر اللہ تعالیٰ اس امت سے مصیبت اٹھا لیتا ہے۔^۱

۱۶

ہمیں خبر دی ابو منصور احمد بن حسین بن عمر بن محمد سکری نے، ہم سے بیان کیا محمد بن اسماعیل نے بطریق الما، ہم سے بیان کیا علی بن محمد بن احمد نے، ہمیں بتایا حسن بن علی بن یاسر نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر بن ابی عتاب اعین نے، ہم سے بیان کیا زکریا بن عدی نے کہ انھوں نے کہا:

میں نے خواب میں ابن المبارک کو دیکھا تو میں نے ان سے پوچھا کہ اللہ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک فرمایا، تو انھوں نے جواب دیا کہ اللہ نے میرے سفر طلب حدیث کی وجہ سے میری مغفرت فرمادی۔

۱۷

ہمیں خبر دی محمد بن حسین بن فضل قطان نے، ہمیں بتایا عبد اللہ بن جعفر درستویہ نحوی نے ہم

۱۔ یہ آثار وغیرہ طلب حدیث کے لیے سفر علمی اختیار کرنے کے سلسلے میں واضح ہیں اور اس کے علاوہ بھی متعدد اقوال موجود ہیں جو بطور استشہاد علمائے اپنی کتابوں میں بیان کیے ہیں اور ان سے طلب حدیث کے لیے علمی اسفار پر استدلال کیا ہے۔ دیکھیے علوم الحدیث، ابن الصلاح، ص ۲۲۲، ۲۲۳۔ بہ تحقیق۔ شرح العراقی للفتنہ، ج ۳، ص ۸۶ فتح المغیث، للسخاوی ج ۲، ص ۳۱۵۔ تدریب الراوی، ص ۳۲۶۔

دور جدید کے بعض دانشور جنھوں نے علم حدیث کے حصول کی کوئی باقاعدہ کوشش تک نہیں کی چہ جائے کہ وہ اس کے حصول کے لیے علمی سفر کرتے وہ ان جلیل القدر محدثین کی شان میں زبان طعن دراز کرتے ہیں اور حدیث اور محدثین کا نام لے کر بڑے اکابر محدثین کی گراں قدر خدمات کو بے وزن بنانے کی سعی کرتے ہیں اور حامیانِ جیت حدیث کو برا بھلا کہتے ہیں۔

سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، مجھ سے بیان کیا فضل بن زیاد نے، وہ کہتے ہیں کہ احمد بن حنبلؒ نے فرمایا:

ابن المبارک کے عہد میں کوئی ان سے زیادہ جو یائے علم نہ تھا، انھوں نے یمن، مصر، شام، بصرہ اور کوفہ کے علمی سفر کیے، وہ علم کے بیان کرنے والے صاحب علم تھے۔ انھوں نے تمام بڑے اور چھوٹے (محدثین) سے (احادیث) تحریر کیں اور ان کے پاس ایک بڑا ذخیرہ جمع ہو گیا تھا۔^۱

۱۸

یعقوب کہتے ہیں کہ مجھ سے فضل نے بیان کیا کہ امام احمد بن حنبلؒ سے کسی نے پوچھا: احادیث آپ کی رائے میں کس سے نقل کی جائیں؟ تو انھوں نے فرمایا: ”احمد بن یوسف کے پاس جاؤ وہ شیخ الاسلام ہیں۔“

۱۹

ہمیں ابن الفضل نے خبر دی، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب نے، انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا ابوبکر بن عبد الملک نے، ہم سے بیان کیا عبد الرزاق نے، ہم سے بیان کیا معمر نے، انھوں نے کہا کہ مجھ سے ایوب نے کہا: اگر تم کسی کے پاس سفر کر کے جاؤ تو ابن طاؤس کے پاس جاؤ ورنہ اپنی تجارت میں لگے رہو۔

۲۰

ہمیں خبر دی ابوالحسن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن رزق بزاز نے، ہمیں بتایا اسماعیل بن علی

۱۔ ابن مبارک جیسی عظیم شخصیات ہر اسلامی دور میں بکثرت رہی ہیں، جنھوں نے طلب حدیث کے لیے سفر کیے، تمام اقطار عالم میں جا جا کر حدیث کی تنقیح و تفتیش کی اور جو حدیث و سنت کے محافظ بنے رہے۔ مثلاً اسحاق بن راہویہ۔ احمد بن حنبلؒ۔ علی بن مدینی۔ یحییٰ بن معین، اور دیگر مشہور محدثین جن کے حدیث کے گراں قدر ذخیرے موجود ہیں۔ اللہ انھیں ان کی کاوشوں کا ثمر دے اور حفاظت سنت نبویؐ کا اپنی بارگاہ خاص سے صلہ عطا فرمائے۔

الحنفی، ابوعلی بن صواف اور احمد بن جعفر بن حمدان نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے، کہ مجھ سے میرے والد نے بیان کیا کہ ہم سے بیان کیا عبد الصمد نے، ہم سے بیان کیا عاصم بن بہدلہ نے، انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا زبر بن حبیش نے، وہ کہتے ہیں:

میں حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں حضرت اُبی بن کعب سے اور اس سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے لیے ایک وفد کے ساتھ گیا۔

۲۱

ہم سے ابن الفضل نے بیان کیا کہ ہمیں خبر دی عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن ابراہیم نے از ابوقطن از ابوخلدہ از ابو العالیہ کہ انھوں نے کہا:

ہم بصرہ اور مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کی روایات سنتے مگر اس پر اکتفا نہ کرتے بلکہ خود ان کے پاس پہنچتے اور براہ راست ان سے سنتے۔

۲۲

ہمیں ابوسعید محمد بن موسیٰ بن الفضل ابن شاذان صیرفی نے نیشاپور میں خبر دی کہ ہمیں ابو العباس محمد بن یعقوب اصم نے بتایا کہ ہم سے بیان کیا محمد بن اسحاق صنعانی نے، ہم سے بیان کیا ابونوح قراد نے، ہمیں بتایا ابو جعفر رازی نے از ربیع ابن انس از ابو العالیہ کہ انھوں نے کہا:

میں کئی کئی روز کی مسافت پر کسی صاحب سے کوئی روایت سننے کے لیے جاتا، پہلے میں اس کی نماز کی جستجو کرتا۔ اگر وہ صاحب نماز کے پابند ہوتے تو میں نماز پڑھ کر ان سے حدیث سنتا۔ لیکن اگر میں دیکھتا کہ وہ نماز کا اہتمام نہیں کرتے تو میں بغیر سننے واپس آ جاتا اور کہتا کہ وہ حدیث کس درجے کی ہوگی جس کا سنانے والا نماز کی پابندی نہیں کرتا۔

۲۳

ہمیں خبر دی ابو عبد اللہ احمد بن عبد اللہ بن حسین بن اسماعیل محاطی اور حسن بن ابی بکر بن شاذان نے، وہ دونوں کہتے ہیں کہ بتایا محمد بن احمد بن مالک اسکانی نے، ہم سے بیان کیا ابو الاحوص محمد بن یثیم قاضی نے، ہم سے بیان کیا ابو سعید جعفی نے، ہم سے بیان کیا وکیع نے، وہ کہتے ہیں: مجھے ابن عون کا اشتیاق تھا اور میں انھیں خواب میں دیکھا کرتا تھا، اس وقت میں اعمش کے پاس جایا کرتا تھا، جب اعمش کا انتقال ہو گیا تو میں نے سفر کیا اور ابن عون سے حدیث سننے گیا۔

۲۴

ہمیں خبر دی ابن فضل نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے انھوں نے کہا کہ مجھ سے فضل بن زیاد نے بیان کیا: میں نے ابو عبد اللہؑ کو کہتے ہوئے سنا ہے: تم معمر کا موازنہ جس (محدث) سے بھی کرو گے انھیں بلند مرتبہ ہی پاؤ گے۔ انھوں نے طلب حدیث کے لیے یمن کا سفر کیا اور وہ سب سے زیادہ سفر کرنے والے تھے۔ ابو جعفر نے پوچھا: اور شام بھی؟ انھوں نے کہا: نہیں جزیہ۔

۲۵

ہمیں خبر دی ابو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد اللہ بن مہدی بن از نے، بتایا ابو عبد اللہ محمد بن مخلد عطار نے، ہم سے بیان کیا احمد بن منصور بن راشد نے، ہم سے بیان کیا علی بن حسن نے، ہمیں بتایا ابو حمزہ نے از اعمش اور از ابو الغضی از مسروق، انھوں نے کہا کہ عبد اللہ نے کہا:

قسم بہ خدا جس کے سوا کوئی الہ نہیں ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے ستر اور کچھ سورتیں سنیں، اگر مجھے علم ہوتا کہ کتاب اللہ کا مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی ہے اور سواری مجھے اس تک پہنچا سکتی ہے تو میں ضرور اس کے پاس پہنچتا۔

۲۶

ہمیں بتایا ابن فضل نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب نے، ہم سے ابن نمیر نے، ہم سے بیان کیا یحییٰ بن عیسیٰ نے، از سفیان، از اعمش، از مسلم، از مسروق، انھوں نے کہا کہ عبد اللہ نے کہا:

قرآن کی ہر آیت کے نزول کے واقعے سے میں واقف ہوں، اگر مجھے علم ہو کہ کوئی شخص کتاب اللہ کا مجھ سے زیادہ عالم ہے اور اس تک اونٹ اور سواریاں پہنچا سکتی ہیں تو میں اس کے پاس ضرور پہنچتا۔^۲

۲۷

ہمیں خبر دی ابو الحسن محمد بن عبد اللہ بن حنانی نے، بتایا علی بن محمد بن زبیر کوفی نے، ہم سے بیان کیا حسن بن علی بن عفان نے، ہم سے بیان کیا جعفر بن عون نے، ہم سے بیان کیا عیسیٰ بن حنات نے از شعبی کہ انھوں نے کہا:

اگر کوئی شخص شام کے ایک کونے سے یمن کے آخری کنارے تک سفر کرے اور ایک کلمہ (حدیث) سن کر محفوظ کر لے جو اسے مستقبل عمر میں فائدہ دے تو میری رائے میں اس کا سفر ضائع نہیں ہوا۔

۲۔ ان ہر دو روایات میں عبد اللہ بن مسعود مراد ہیں۔ او ذیہ دونوں حدیثیں بخاری و مسلم کی ہیں۔ بخاری نے فضائل القرآن (باب القراء من اصحاب النبی ج ۶، ص ۱۸۶-۱۸۷) میں اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور مسلم نے فضائل (ج ۷، ص ۱۳۸) میں ذکر کیا ہے۔

۲۸

مجھے سنایا ابوعلی حسن بن علی بن محمد وحشی [حافظ] نے اصفہان میں انھوں نے کہا کہ مجھے سنایا ابو الفضل محمد عباس بن محمد خراسانی نے ع

میں نے حصولِ علم کے لیے بڑی سعی کی، کیوں کہ دنیا میں انسان کی زینت احادیث ہی ہیں۔ یہ علم وہی حاصل کرتا ہے جو باہمت اور اولوالعزم ہو اور اس کے حصول سے وہی گھبراتا ہے جو کم ہمت ہو۔ مال و دولت پر نہ اتراؤ کہ اس کو تو چھوڑ جانا ہے اور دنیا کی ہر دولت آنے والوں کے لیے ترکہ بن جانے والی ہے۔

حضرت موسیٰ کا حصولِ علم کے لیے سفر

۲۹

ہمیں خبر دی ابو بکر احمد بن محمد بن غالب خوارزمی برقانی نے، انھوں نے کہا کہ میں نے ابو العباس بن حمدان کے سامنے قراءت کی، ہم سے بیان کیا محمد بن نعیم بن عبد اللہ نے، ہم سے بیان کیا اسحاق بن ابراہیم حنظلی نے، بتایا سفیان بن عیینہ نے، از عمر بن دینار کہ انھوں نے سعید بن جبیر کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ نوف البکالی کہتا ہے کہ موسیٰ، خضر کے رفیق نہیں بنے تھے۔ بلکہ وہ ایک اور موسیٰ تھے اس پر ابن عباسؓ نے کہا: ”دشمن خدا جھوٹ کہتا ہے“۔^۱

۱۔ نوف البکالی تابعی، دمشق کے ایک فاضل عالم اور اسرائیلیات کے ماہر۔ چونکہ ان کا یہ قول غلط تھا اس لیے ابن عباسؓ نے ناراض ہو کر یہ الفاظ کہے، اور ان کے دین پر تہمت مقصود نہیں ہے۔ کیوں کہ احادیث اور آثار میں کذب (جھوٹ) کا لفظ غلط کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ ہم سے بیان کیا ابی بن کعب نے از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”موسیٰ بنی اسرائیل سے خطاب فرما رہے تھے کہ کسی نے پوچھا کہ کون شخص سب سے زیادہ عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا کہ میں، اس پر اللہ تعالیٰ نے ان پر عتاب فرمایا کہ انھوں نے علم کی نسبت اللہ سبحانہ کی طرف نہیں کی، اور فرمایا کہ مجمع البحرین میں میرا ایک بندہ ہے جو تجھ سے زیادہ عالم ہے۔“ موسیٰ نے کہا: اے رب! اس کی کیا صورت ہو؟ کہا: کہ ایک زنبیل میں مچھلی رکھ لو جہاں وہ کھوئی جائے، وہ وہیں ملے گا۔“

موسیٰ نے مچھلی لے کر ایک زنبیل میں رکھ لی اور روانہ ہوئے۔ ان کے ساتھ یوشع بن نون بھی تھے۔ چٹان پر آ کر سو گئے، مچھلی زنبیل میں سے اچھلتی ہوئی سمندر میں گر گئی۔ اللہ نے پانی کو مچھلی سے طاق کی طرح روک دیا۔“ موسیٰ آگے گزر گئے کیوں کہ جب وہ بیدار ہوئے تو یوشع انھیں مچھلی کے بارے میں بتانا بھول گئے، اور [بعد میں] ان سے کہا کہ ”میں مچھلی کے بارے میں بتانا بھول گیا اور مجھے شیطان نے بھلا دیا۔“ جب اگلی صبح ہوئی تو موسیٰ نے ان سے کہا: ”ہمارا ناشتہ لاؤ ہم اس سفر سے بہت تھک گئے ہیں۔“ یہ مکان اسی وقت ہوئی جب وہ اس مقام سے گزر گئے جہاں کا اللہ نے حکم دیا تھا۔

موسیٰ نے کہا: اسی کی تو ہمیں تلاش تھی۔ وہ دونوں اپنے نقش قدم پر پھر واپس ہوئے اور اس چٹان پر آ گئے جہاں مچھلی کی سرنگ سی بن گئی تھی جس پر وہ متعجب ہوئے۔ دیکھا کہ ایک صاحب چادر اوڑھے سو رہے ہیں۔ موسیٰ نے انھیں سلام کیا۔ خضر بولے: اس سر زمین میں یہ سلام کی آواز کہاں سے آئی۔ موسیٰ نے جواب دیا کہ میں موسیٰ بنی اسرائیل

۱۔ یعنی بعض امور میں، جیسا کہ آگے حدیث میں آ رہا ہے کہ حضرت موسیٰ نے حضرت خضر سے کہا کہ ”آپ کو خدا

نے وہ علم دیا ہے جو مجھے نہیں معلوم اور مجھے وہ علم سکھایا ہے جو آپ نہیں جانتے۔“

۲۔ یعنی جس جگہ مچھلی پانی میں اتر جائے وہی خضر سے ملاقات کا مقام ہے۔

۳۔ مچھلی پانی میں کوئی تو پانی چاروں طرف سے رک گیا اور ایک طاق سا بن گیا۔ جیسا کہ مسلم کی روایت

ہے کہ: ”مچھلی گر گئی اور پانی چاروں جانب سے نہیں ملا اور ایک طاق سا بن گیا۔

ہوں۔ میں اس لیے آیا ہوں کہ آپ مجھے وہ علم سکھلا دیں جو خدا نے آپ کو سکھایا ہے۔
خضر نے کہا کہ آپ کو اللہ نے ایسا علم سکھلایا ہے جو میں نہیں جانتا اور مجھے اللہ نے وہ علم
دیا ہے جو تم نہیں جانتے۔ موسیٰ نے کہا کہ میں آپ کے ساتھ رہوں گا تاکہ آپ مجھے بھی
اس دانش کی تعلیم دیں جو آپ کو سکھائی گئی ہے۔

خضر نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے اور جس چیز کی آپ کو خبر نہ ہو
آخر آپ اس پر صبر بھی کیسے کر سکتے ہیں۔ موسیٰ نے کہا کہ ان شاء اللہ آپ مجھے صابر
پائیں گے اور میں کسی معاملے میں آپ کی نافرمانی نہ کروں گا۔

خضر نے کہا کہ اچھا آپ میرے ساتھ چلتے ہیں تو مجھ سے کوئی بات نہ پوچھیں، جب تک
کہ میں خود آپ سے اس کا ذکر نہ کروں۔ کچھ ساحل کے ساتھ ساتھ دونوں آگے چلے تو
خضر کو کسی نے پہچان لیا اور بلا اجرت کشتی میں سوار کر لیا۔ معاً خضر کشتی کا تختہ اکھاڑنے
لگے۔ موسیٰ نے کہا: آپ نے اس کشتی میں شکاف ڈال دیا تاکہ سب کشتی والوں کو
ڈبو دیں۔ یہ تو آپ نے ایک سخت حرکت کر ڈالی۔

خضر بولے کہ میں نے تم سے کہا نہ تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔
موسیٰ بولے: بھول چوک پر مجھے نہ پکڑیے۔

پہلی مرتبہ حضرت موسیٰ بھول کر پوچھ بیٹھے تھے۔ راوی نے کہا کہ اسی اثنا میں ایک چڑیا
آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ کر اس نے پانی میں چونچ ڈالی تو خضر نے موسیٰ سے کہا:
میرا اور تمہارا علم خدا کے علم کی بہ نسبت اتنا بھی نہیں جتنا اس چڑیا نے اپنی چونچ میں دریا
سے پانی لیا ہے۔ دریا سے باہر آئے تو خضر نے ایک لڑکے کو کھیلے ہوئے دیکھا، اسے پکڑ
کے اس کا سرا ڈال دیا۔

موسیٰ بولے: ”آپ نے ایک بے گناہ کی جان لے لی حالانکہ اس نے کسی کا خون نہ کیا

تھا، یہ کام تو آپ نے بہت ہی برا کیا۔“

خضر نے کہا: کہ میں نے تم سے کہا نہ تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔

موسیٰ نے کہا: ”اس کے بعد اگر میں آپ سے کچھ پوچھوں تو آپ مجھے ساتھ نہ رکھیں،

لیجیے، اب تو میری طرف سے آپ کو عذر مل گیا۔“

پھر وہ دونوں آگے چلے یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں سے کھانا مانگا

مگر انھوں نے ان دونوں کی ضیافت سے انکار کر دیا، وہاں انھوں نے ایک دیوار دیکھی

جو گرا چاہتی تھی۔ خضر نے اس کو پھر سے استوار کر دیا۔

موسیٰ بولے: ”اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے۔“

خضر بولے: ”بس میرا تمھارا ساتھ ختم ہوا، اب تمھیں ان باتوں کی حقیقت بتانا ہوں جن

پر تم صبر نہ کر سکے۔“

بعد ازاں راوی نے ان واقعات کے بارے میں قرآنی تاویل ذکر کی۔ ۱۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اگر حضرت موسیٰ صبر کر لیتے تو ہمیں ان دونوں کے بارے میں مزید واقعات معلوم

ہوتے۔“ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”واقعے میں غلام سے مراد کافر غلام ہے۔

۱۔ واقعات کے پس پردہ اسرار منکشف کرتے ہوئے قرآن کریم فرماتا ہے:

”اس کشتی کا معاملہ یہ ہے کہ وہ چند غریب آدمیوں کی تھی جو دریا میں محنت مزدوری کرتے تھے۔ میں نے چاہا کہ

اسے عیب دار کر دوں، کیوں کہ آگے ایک ایسے بادشاہ کا علاقہ تھا جو ہر کشتی کو زبردستی چھین لیتا تھا۔ راہ وہ لڑکا تو اس

کے والدین مومن تھے ہمیں اندیشہ ہوا کہ یہ لڑکا اپنی سرکشی اور کفر سے ان کو تنگ کرے گا، اس لیے ہم نے چاہا کہ

اس کا رب اس کے بدلے ان کو ایسی اولاد دے جو اخلاق سے بھی اس سے بہتر ہو اور جس سے صلہ رحمی بھی زیادہ

متوقع ہو، اور اس دیوار کا معاملہ یہ ہے کہ یہ دو یتیم لڑکوں کی ہے جو اس شہر میں رہتے ہیں، اس دیوار کے نیچے ان دو

لڑکوں کا خزانہ مدفون ہے اور ان کا باپ ایک نیک آدمی تھا، اس لیے تمھارے رب نے چاہا کہ یہ بچے بالغ ہوں اور

اپنا خزانہ نکال لیں۔ یہ تمھارے رب کی رحمت کی بنا پر کیا گیا، میں نے کچھ اپنے اختیار سے نہیں کیا یہ ہے حقیقت

ان باتوں کی جن پر تم صبر نہ کر سکے۔

نیز انھوں نے ان آیات کی تفسیر میں فرمایا کہ آگے جو بادشاہ تھا وہ ہر صحیح و سالم کشتی پر قبضہ کر لیتا تھا۔ ۱

۳۰

مجھے خبر دی ابو القاسم عبید اللہ بن محمد بن عبید اللہ نجار نے، ہم سے بیان کیا ابو الحسن علی بن محمد بن شداد مطر نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز نے، ہم سے بیان کیا ابو البریج زہرانی نے، ہم سے بیان کیا یعقوب قتی نے، ہم سے بیان کیا ہارون بن عسתרہ نے از والد خود، ۲
از ابن عباسؓ کہ انھوں نے ذکر کیا:

موسیٰ نے اپنے رب سے استفسار کیا: ”اے رب! آپ کا کون سا بندہ آپ کو زیادہ محبوب ہے؟“ اللہ سبحانہ نے فرمایا: ”جو مجھے یاد رکھتا ہے اور فراموش نہیں کرتا۔“ موسیٰ نے استفسار کیا کہ ”اے میرے رب آپ کا کون سا بندہ زیادہ عالم ہے؟“ اللہ سبحانہ نے فرمایا: ”جو علم کا متلاشی ہو کہ اسے کوئی کلمہ مل جائے جو اس کے لیے وسیلہ ہدایت اور تباہی سے بچنے کا ذریعہ بن جائے۔“

موسیٰ نے پوچھا ”اے رب! آپ کا کون سا بندہ زیادہ صحیح فیصلہ کرنے والا ہے؟“
حق سبحانہ نے فرمایا: ”وہ خضر ہیں۔“

- ۱۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے، بخاری نے کتاب العلم میں کئی ابواب میں ذکر کی ہے۔ اسی طرح اللاحارہ، الشروط، بدء الخلق، الانبیاء التفسیر، الایمان، النذور اور التوحید میں بھی بیان کی ہے۔ مسلم نے الفضائل (ج ۷، ص ۱۰۳، ۱۰۸) اور ترمذی نے سورۃ الکہف کی تفسیر میں ذکر کی ہے۔
- ۲۔ عبید بن حمید نے بھی اپنی مسند میں ہارون بن عسתרہ از والد خود کی سند سے حدیث ذکر کی ہے، جیسا کہ فتح الباری (ج ۸، ص ۲۸۸) میں ہے۔ ہارون بن عسתרہ کو احمد اور یحییٰ بن معین نے ثقہ کہا ہے۔ اور حافظ (ابن حجر) نے کہا ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے (لباس بہ)۔ ابن حبان کہتے ہیں: ان کی روایت قابل احتجاج نہیں ہے کیوں کہ وہ حد درجہ منکر الحدیث ہیں، دیکھیے میزان الاعتدال، ج ۴ ص ۲۸۴، لیکن حافظ ابن حجر کی رائے درست ہے جیسا کہ ہم نے (المعنی فی الضعفاء، ۶۷۰۰) کے حاشیے میں ذکر کیا ہے۔

موسیٰ نے پوچھا کہ میں انھیں کہاں تلاش کروں؟

اللہ سبحانہ نے فرمایا: ”ساحل کے قریب چٹان کے پاس، جہاں مچھلی گر جائے۔“

چنانچہ حضرت موسیٰ ان کی تلاش میں روانہ ہوئے اور چٹان کے پاس پہنچ گئے اور دونوں نے ایک دوسرے کو سلام کیا۔ حضرت موسیٰ نے کہا: ”میں چاہتا ہوں کہ آپ کے ساتھ رہوں۔“

انھوں نے کہا: ”آپ میرے ساتھ نہیں رہ سکتے“

موسیٰ نے کہا: ”کیوں نہیں؟“

خضر نے کہا: ”اگر تم ساتھ رہو تو مجھ سے کسی بات کے بارے میں نہ پوچھنا، جب تک کہ میں خود اس کا آپ سے ذکر نہ کروں۔“

اب وہ دونوں روانہ ہوئے یہاں تک کہ جب وہ ایک کشتی میں سوار ہو گئے تو اس شخص نے کشتی میں شگاف ڈال دیا۔

موسیٰ نے کہا: ”آپ نے اس میں شگاف ڈال دیا تاکہ سب کشتی والوں کو ڈبو دیں؟ یہ تو آپ نے سخت حرکت کر ڈالی۔“

خضر نے کہا: ”میں نے تم سے کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے؟“

موسیٰ نے کہا: ”بھول چوک پر مجھے نہ پکڑیے میرے معاملے میں آپ زیادہ سختی سے کام نہ لیں۔“

پھر وہ دونوں چلے، یہاں تک کہ ان کو ایک لڑکا ملا اور اس شخص نے اسے قتل کر دیا۔ موسیٰ

نے کہا: ”آپ نے ایک بے گناہ کی جان لے لی حالاں کہ اس نے کسی کا خون نہ کیا تھا؟“

یہ کام تو آپ نے بہت ہی برا کیا۔“

خضر بولے: ”میں نے تم سے کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔“

موسیٰ نے کہا: ”اس کے بعد میں اگر آپ سے کچھ پوچھوں تو آپ مجھے ساتھ نہ رکھیں۔“

لیجیے، اب تو میری طرف سے آپ کو عذر مل گیا۔“

پھر وہ آگے چلے یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں سے کھانا مانگا مگر

انہوں نے ان دونوں کی ضیافت سے انکار کر دیا۔ وہاں انہوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرا چاہتی تھی۔ اس شخص نے اس دیوار کو پھر قائم کر دیا۔

موسیٰ نے کہا: ”اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے۔“

خضر نے کہا: ”بس میرا تمہارا ساتھ ختم ہوا، اب میں تمہیں ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن پر تم صبر نہ کر سکے۔“

بعد ازاں خضر نے موسیٰ کو ان واقعات کے رموز بتائے، پھر ان کو لے کر ’مجمع البحرین‘ تک آئے تو کہا:

”اے موسیٰ کیا آپ کو معلوم ہے کہ یہ کون سی جگہ ہے؟“ موسیٰ نے جواب دیا ”نہیں۔“

خضر نے کہا: ”یہ مجمع البحرین ہے، زمین پر اس سے زیادہ پانی کہیں نہیں ہے۔“ اس موقع

پر اللہ تعالیٰ نے ایک چڑیا کو بھیجا جو چونچ ڈال کر پانی پینے لگی۔ خضر نے پوچھا: ”اے

موسیٰ اس چڑیا نے پانی پی کر کس قدر پانی کم کر دیا؟“

موسیٰ نے کہا: ”بے حد معمولی مقدار۔“ خضر نے کہا کہ میرا اور تمہارا علم اللہ کے علم کے

سامنے ایسا ہی ہے جیسے اس چڑیا نے چونچ میں پانی لیا۔^۱

حضرت موسیٰ کے دل میں یہ خیال آیا انہوں نے یہ بات کہی کہ ان سے زیادہ کوئی عالم نہیں

ہے اس پر اللہ سبحانہ نے انہیں کہا کہ وہ خضر کے پاس جائیں۔

بعض علما نے فرمایا ہے کہ حضرت موسیٰ نے جو صعوبت برداشت کی، اور جس طرح سفر میں

صبر اختیار کیا اور حضرت خضر کے سامنے جس طرح تواضع اور خشوع اختیار کیا، حالاں کہ آپ اللہ

کے برگزیدہ نبی تھے، ان تمام امور سے معلوم ہوا کہ علم کی قدر و منزلت بہت بلند ہے اور اہل علم کا

مقام بے حد رفیع ہے۔ ان کے سامنے تواضع اختیار کی جائے اور حسن تواضع کے ساتھ ان سے علم

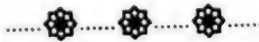
حاصل کیا جائے۔ اگر کسی مخلوق کا یہ مقام ہوتا کہ وہ علم کے سامنے تواضع اختیار نہ کرے اور اس قدر

بلند مرتبہ ہو کہ تواضع اور خشیت کی ضرورت نہ ہو تو وہ حضرت موسیٰ ہوتے۔

۱۔ یہ صرف سمجھانے کے لیے فرمایا ہے درحقیقت میں بندے اور خدا کے علم میں کوئی نسبت ہی نہیں۔ (واسطی)

جب حضرت موسیٰ نے حصولِ علم کے لیے اس قدر سعی کی، اس قدر زحمت برداشت کی اور وطن سے دور ہو کر استفادہ کیا۔ انھوں نے علم کی جانب اپنا اشتیاق اور وفورِ احتیاج ظاہر کیا تو مخلوقات میں اور کوئی شخص ایسا نہیں ہو سکتا جو تکبر کرے اور علم کے سامنے تواضع اور انکساری کا رویہ اختیار نہ کرے۔^۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے صحابہؓ نے حصولِ علم کے لیے سفر کیا اور دور دراز کے علاقوں میں سنتِ نبویؐ معلوم کرنے کے لیے گئے، اسی طرح بہت سے تابعین نے بھی حصولِ علم کے لیے سفر کیا، جن کے کچھ حالات ہم یہاں بیان کر رہے ہیں۔



۱۔ اس حدیث میں متعدد فوائد اور بے شمار حکمتیں پنہاں ہیں، جن میں سے ہم بعض کا ذکر کرتے ہیں۔

(۱) طلبِ علم کی خاطر سفر کرنا، حصولِ علم کے لیے مشقتیں برداشت کرنا بلکہ علم میں اضافے کے لیے بھی اس طرح سفر کرنا۔

(۲) ہر حال میں تواضع اور انکساری کا رویہ اختیار کرنا۔ جیسا کہ حضرت موسیٰؑ نے تواضع اور انکساری اختیار کی اور حصولِ علم کے لیے سفر کیا تاکہ اپنی قوم کو تعلیم دے سکیں۔ یہ ایک بڑی عبرت آموز حقیقت ہے ان لوگوں کے لیے جو اپنے آپ کو عظیم اور رفیع سمجھتے ہیں اور تعلیم و تعلم جیسے کاموں میں معروف ہونے کے باوجود اپنے آپ کو انکساری سے بلند خیال کرتے ہیں۔

(۳) عالم سے جب یہ پوچھا جائے کہ کون شخص زیادہ عالم ہے تو وہ یہ جواب دے کہ اللہ اعلم (اللہ ہی زیادہ جانتے والا ہے) یعنی ہمیشہ علم کی نسبت اللہ ہی کی طرف کرے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلم علماء ہمیشہ بکثرت واللہ اعلم کہتے اور لکھتے رہے ہیں۔

(۴) اجارہ (معاملہٴ اجرت) کی اجازت

(۵) عہد اور شرط کی پاس داری

(۶) علم الہی بے حدود وسیع ہے اور اس کی کوئی انتہا اور سر نہیں ہے۔

(۷) اللہ سبحانہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے، اس لیے مخلوق کو تسلیم و رضا کا رویہ اختیار کرنا چاہیے۔ عقلِ انسانی ربوبیت کے اسرار سے آشنا نہیں ہو سکتی، اللہ تعالیٰ خود جس کو جتنا چاہتا ہے مطلع کر دیتا ہے۔

صحابہ کرامؓ کا سفر علمی

(صحابہ کرامؓ میں سے وہ شخصیات جنہوں نے ایک حدیث کی خاطر سفر علمی اختیار کیا۔)

۳۱

ہمیں خبر دی ابو بکر محمد بن احمد بن یوسف صیاد اور حسن بن ابی بکر نے، ان دونوں نے کہا کہ بتایا احمد بن یوسف بن خلاد عطار نے، [ح] اور بتایا حسن بن ابی بکر نے، بتایا محمد بن محمد بن احمد بن مالک اسکافی نے، ان دونوں نے کہا ہم سے بیان کیا حارث بن محمد بن ابی اسامہ نے اور ہمیں خبر دی ام الفرج فاطمہ بنت ہلال بن احمد کرخی نے، انہوں نے کہا کہ ہمیں خبر دی عثمان بن احمد بن عبد اللہ دقاق نے، ہم سے بیان کیا حارث بن ابی اسامہ تمیمی نے، ہم سے بیان کیا یزید بن ہارون نے، خبر دی حمام بن یحییٰ از قاسم بن عبد الواحد کی نے، [ح] اور مجھ سے بیان کیا ابوالقاسم عبد اللہ بن احمد بن علی سوزر جانی نے اصہبان میں۔ ہم سے بیان کیا ابو بکر محمد بن ابراہیم بن علی بن مقرئ نے، ہم سے بیان کیا ابو یعلیٰ موصلی نے، ہم سے بیان کیا شیبان نے، ہم سے بیان کیا ہمام نے ہم سے بیان کیا قاسم بن عبد الواحد نے، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب نے، کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے، ان سے بیان کیا:

مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ایک حدیث پہنچی، جو انہوں نے آپؐ سے سنی تھی لیکن میں نے آپؐ سے نہیں سنی تھی، میں نے ایک اونٹ خریدا اس پر اپنا کجاوہ رکھا اور ایک ماہ کی مسافت طے کر کے ان کے پاس شام پہنچا، تو معلوم ہوا کہ یہ صحابی عبد اللہ بن انیسؓ انصاری تھے۔ میں نے اطلاع کروائی کہ جابر آیا ہے۔ پیغام لے جانے والے نے آکر پوچھا کہ جابر بن عبد اللہ؟ میں نے کہا جی ہاں! یہ سن کر وہ چلا گیا، بعد ازاں عبد اللہ آئے اور مجھ سے معافہ کیا۔ میں نے ان سے معافہ کیا۔ میں نے کہا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپؐ نے مظالم کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے

جو میں نے نہیں سنی ہے تو مجھے اندیشہ تھا کہ اس حدیث کے سننے سے پہلے میں مرنہ جاؤں یا آپ نہ رہیں۔ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے: اللہ تعالیٰ بندوں کو جمع فرمائے گا۔ یا یہ کہا کہ انسانوں کو جمع فرمائے گا اور آپ نے ہاتھ سے ملک شام کی جانب اشارہ کیا۔ دراصل حالے کہ لوگ ننگے پاؤں، برہنہ جسم اور خالی ہاتھ ہوں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو پکاریں گے اور اس پکار کو دور اور قریب کے لوگ سب سنیں گے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا! ”میں بادشاہ ہوں میں بدلہ چکانے والا ہوں۔ اہل جنت میں سے کوئی جنت میں نہیں جائے گا دراصل حالے کہ اس پر کسی اہل جہنم کا کوئی ظلم کا مطالبہ ہو، اسی طرح اہل جہنم میں سے کوئی جہنم میں نہیں جائے گا دریں صورت کہ کسی جنتی کا اس پر کسی ظلم کا مطالبہ ہو، خواہ ایک تھپڑ ہی کیوں نہ ہو۔ ہم نے کہا کہ یہ کیسے ہوگا، جب کہ ہم ننگے پیر، برہنہ جسم اور خالی ہاتھ ہوں گے۔ آپ نے فرمایا کہ نیکیوں اور برائیوں کے ساتھ تبادلے سے۔“

۱۔ اس حدیث کو احمد نے المسند میں (ج ۳، ص ۴۹۵) درج کیا ہے۔ بخاری ادب المفرد میں لائے ہیں (باب المعافقہ، ج ۲، ص ۴۳۳) اسی طرح انھوں نے اپنی صحیحہ میں ذکر کیا ہے (ج ۱، ص ۲۲) اور حاکم نے المستدرک میں دو مقامات پر نقل کیا ہے (ج ۲، ص ۴۲۷-۴۲۸ اور ج ۳، ص ۵۷۴-۵۷۵) اور دونوں جگہ صحیح قرار دیا ہے اور حافظ ذہبی نے بھی صحیح کہا ہے۔

لیکن سند حدیث میں عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہیں، جن کے بارے میں ترمذی نے کہا ہے کہ وہ صدوق ہیں، بعض اہل علم نے ان کے حفظ کے بارے میں بھی کلام کیا ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا کہ احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ اور حمیدی، عبد اللہ بن محمد بن عقیل کی حدیث کو حجت سمجھتے ہیں۔

بہر حال اس حدیث کی صحت کا رتبہ کم نہیں ہوتا کیوں کہ اس کی متابعت میں دوسری حدیثیں موجود ہیں۔ اور یہ حدیث دیگر طرق سے بھی مروی ہے۔

پہلا طریقہ ابو جابر وہی کا ہے جو خطیب نے اس حدیث کے بعد ذکر کیا ہے۔

دوسرا طریقہ وہ ہے جو طبرانی نے مسند الشامیین میں ذکر کیا ہے اور تمام رازی نے اپنے فوائد میں حجاج بن دینار از محمد بن منکدر از جابر روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا کہ۔ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قصاص کے بارے میں یہ روایت موصول ہوئی۔ اس کی سند صالح ہے جیسا کہ فتح الباری (ج ۱، ص ۱۴) میں ہے۔ بہر حال اس تعداد اسناد سے حدیث صحیح ہو جاتی ہے باوجود یہ کہ امام احمد بن حنبل وغیرہ کے نزدیک زیر بحث حدیث از خود بھی حجت ہے۔

۳۲

اسی طرح روایت کیا ہے عبدالوارث بن سعید تنوری نے از قاسم بن عبدالواحد۔ ہمیں خبر دی علی بن احمد بن عمر مقرئ نے، بتایا محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم شافعی نے، ہم سے بیان کیا معاذ بن ثنی نے، ہم سے بیان کیا مسدد نے، ہم سے بیان کیا عبدالوارث نے، از قاسم بن عبدالواحد از عبد اللہ بن محمد بن عقیل از جابر بن عبد اللہ کہ انھوں نے کہا:

مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے آپ کی ایک حدیث کی روایت کی اطلاع ملی، میں نے اونٹ خریدا اور اس پر سوار ہو کر ایک ماہ کی مسافت طے کر کے مصر پہنچا۔ میرے پاس ایک سیاہ فام غلام آیا۔ میں نے اس سے کہا کہ میرے لیے فلاں صاحب کے پاس آنے کی اجازت لو۔ اس نے جا کر کہا کہ ایک اعرابی دروازے پر اجازت کا طالب ہے۔ انھوں نے کہا کہ جا کر معلوم کرو کہ تم کون ہو؟ اس پر انھوں نے کہا کہ انھیں جا کر بتا دو کہ میں جابر بن عبد اللہ ہوں۔ وہ صاحب باہر آئے اور دونوں نے معافقہ کیا، پوچھا کہ کیوں آئے ہو؟ جابر نے کہا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قصاص کے بارے میں روایت نقل کرتے ہیں اور مجھے نہیں معلوم کہ آپ کے سوا یہ حدیث کسی اور کو محفوظ ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے وہ سنادیں۔ انھوں نے کہا: جی ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: ”جب روز قیامت ہوگا، اللہ اپنے بندوں کو ننگا، برہنہ اور خالی ہاتھ جمع فرمائے گا۔ پھر انھیں ندادے گا جسے قریب اور بعید کے سب لوگ سنیں گے، میں بادشاہ ہوں، میں بدلہ دینے والا ہوں، آج کے روز تم پر ظلم نہیں ہوگا۔ کوئی جنتی یا دوزخی جس پر کسی کی کوئی زیادتی کا حساب ہوگا جنت یا دوزخ میں نہیں جائے گا، خواہ ایک تھپڑ کی زیادتی ہی کیوں نہ ہو۔“ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایسا کیوں کر ہوگا جب کہ اللہ ہمیں اس حال میں اٹھائے گا کہ ہم ننگے، برہنہ

اور خالی ہاتھ ہوں گے۔ آپ نے فرمایا کہ نیکیوں اور برائیوں کا تبادلہ ہوگا۔^۱

۳۳

ابو جارد عیسیٰ^۲ سے روایت کیا گیا ہے از جابر بن عبد اللہ، کہ مجھے خبر دی عبد العزیز بن علی ارجی نے، ہم سے بیان کیا علی بن عمر ابن محمد حربی نے، ہم سے بیان کیا حامد بن بلال بخاری نے، ہم سے بیان کیا محمد بن عبد اللہ مقرئ بخاری نے، ہم سے بیان کیا یحییٰ بن نصر نے، ہم سے بیان کیا عیسیٰ غنچار نے، از عمر بن صبح از مقاتل بن حیان از ابو جارد عیسیٰ کہ جابر بن عبد اللہ نے کہا:

مجھے قصاص سے متعلق ایک حدیث کے بارے میں اطلاع ملی کہ اس کے راوی مصر میں ہیں، میں نے ایک اونٹ خریدا اور اس پر کجاوہ باندھا اور ایک ماہ چل کر مصر پہنچا۔ وہاں میں نے صاحب حدیث کے بارے میں پوچھا، جن کی بارے میں مجھے بتا دیا گیا۔ دیکھا کہ ان کا دروازہ بند ہے۔ میں نے دروازہ کھٹکھٹایا تو ان کا ایک سیاہ فام غلام آیا۔ میں نے کہا کہ فلاں کے والد یہاں ہیں۔ وہ خاموش رہا اور جا کر اپنے مالک سے کہا کہ دروازے پر ایک اعرابی آپ کو بلارہا ہے۔ انھوں نے کہا کہ جاؤ جا کر پوچھو کہ آپ کون

۱۔ یعنی ظالم کی نیکیاں لے کر مظلوم کو عطا کی جائیں گی اور اگر اس کے پلے کوئی نیکی نہ ہوئی تو مظلوم کے گناہ ظالم کے حساب میں درج کر دیے جائیں گے۔ اسی طرح مظلوم کے گناہوں کا بوجھ ہلکا ہو جائے گا اور مظلوم کے ان گناہوں کے بدلے ظالم پر عذاب میں اضافہ ہو جائے گا۔

۲۔ اس کتاب کے قلمی نسخوں میں واضح طور پر عیسیٰ (باء) کے ساتھ ہے جب کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری ج ۱، ص ۱۵۹ میں اسے نون ساکن سے غسی ضبط کیا ہے۔ [مگر عیسیٰ نے عیسیٰ ہی لکھا ہے ج ۲، ص ۴۷ (داسطی)] بہر حال یہ ابو جارد ہماری رائے میں زیادہ بن منذر اعمیٰ نہیں ہے، جس کا تذکرہ التقریب والتہذیب وغیرہ میں ہے۔ اور اس کے کئی اسباب ہیں۔

(۱) اس حدیث کی سند میں ابو جارد تابعی ہیں جو جابر سے روایت کرتے ہیں اور ان سے مقاتل بن حیان نے روایت کیا ہے، جب کہ زیاد بن منذر ان کے بعد ہیں اور ان کی کسی صحابی سے کوئی روایت نہیں ہے۔

(۲) ابو جارد کا نسب یہاں عیسیٰ بیان ہوا ہے جب کہ زیاد بن منذر نہدی یا ہمدانی ہیں۔

(۳) حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس حدیث کی جس سند میں ابو جارد ہے اس میں ضعف ہے جب کہ زیاد بن منذر کذاب اور وضاع ہے اور اس کا قائل نہیں ہے کہ اس کی سند کے بارے میں کہا جائے کہ اس میں ضعف ہے بلکہ کہنا چاہیے کہ وہی ہے یا ایسے الفاظ استعمال کیے جائیں جس سے سخت و مہن مفہوم ہو۔

ہیں۔ میں نے کہا کہ میں صحابی رسولؐ جابر بن عبد اللہ ہوں۔ اس پر وہ آئے اور مجھے مرحبا کہا اور میرا ہاتھ تھام کر لے گئے۔ میں نے کہا کہ قصاص کی ایک حدیث ہے جو میں نہیں جانتا کہ جو صحابہ موجود ہیں ان میں سے کسی کو آپ سے زیادہ محفوظ ہے۔ انھوں نے کہا کہ ہاں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا: ”اللہ تعالیٰ روز قیامت تمہیں ننگے پیر، برہنہ جسم اور خالی ہاتھ اٹھائے گا اور اپنے عرش سے بلند آواز سے پکارے گا، یہ آواز بلند تو ہوگی لیکن ناگوار نہیں ہوگی جسے دور کا آدمی اس طرح سنے گا جیسے قریب کا آدمی۔ اللہ سبحانہ فرمائے گا، میں بہت خوب بدلہ چکانے والا ہوں، میرے یہاں کوئی ظلم نہیں ہے۔ میری عزت کی قسم! آج کسی ظالم کا ظلم مجھ سے نہیں بچے گا اگرچہ ایک تھپڑ ہو، اور صرف ہاتھ پر ہاتھ مارنا ہو، اور میں بغیر سینگ والے سے سینگ والے کا بدلہ لوں گا۔ اور میں شاخ سے بھی پوچھوں گا کہ وہ کسی کو کیوں لگی۔ اس بارے میں مجھ پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا۔ (الانبیاء ۲۱: ۴) قیامت کے روز ہم ٹھیک ٹھیک تولنے والے ترازور کھدیں گے پھر کسی شخص پر ذرہ برابر ظلم نہ ہوگا۔

بعد ازاں آپؐ نے فرمایا: ”میں اپنی امت کے بارے میں جس گناہ کے ارتکاب سے بہت زیادہ خائف ہوں وہ عمل قوم لوطؑ ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ مرد مردوں کے اور

۱۔ اصل الفاظ ہیں رفیع غیر فظیعی (بلند غیر ناگوار) یہ الفاظ صرف اس روایت میں ہیں اور اس روایت کی سند چوں کہ ضعیف ہے اس لیے یہ وصف اس سند سے اللہ سبحانہ کے لیے ثابت نہیں ہوتا۔ خطیب نے ان الفاظ کو اس لیے اختیار کیا ہے کہ ان سے اصل موضوع کو تقویت حاصل ہوتی ہے۔

مذکورہ فقرے میں یہ الفاظ یسمع البعید کما یسمع القریب (دور کا آدمی بھی اسی طرح سنے گا جس طرح قریب کا) تمام روایات میں ثابت ہیں اور ان کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ سبحانہ کی آواز ہر جگہ یکساں سنی جائے گی، جس طرح کی بھی حق سبحانہ کی ذات مقدسہ کے مطابق ان کا وصف صوت ہو جس کی حقیقت سے ہم نا آشنا محض ہیں۔ اس سے بہر حال یہ اشتباہ نہیں ہونا چاہیے کہ حق سبحانہ کی آواز ہماری آواز جیسی ہوگی کیوں کہ خود اس فقرے میں جو بات کہی گئی اس سے اس طرح کی تشبیہ کا امکان ختم ہو جاتا ہے۔ کیوں انسان کی آواز قریب اور دور یکساں نہیں سنی جاتی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اپنی مخلوق کی ہر مشابہت سے مبرا ہے، ولم یکن لہ کفو احد

۲۔ مطلب یہ ہے کہ ہرگز دور کا بدلہ طاقت ور سے دلویا جائے گا۔ (مترجم)

عورتیں عورتوں کے ساتھ وابستہ ہونے لگیں تو میری امت بھی عذاب کا انتظار کرے۔

۳۴

ہمیں خبر دی ابو نعیم حافظ نے، ہم سے بیان کیا محمد بن احمد بن حسن نے، ہم سے بیان کیا بشر بن موسیٰ نے، ہم سے بیان کیا حمیدی نے، ہم سے بیان کیا سفیان نے، ہم سے بیان کیا ابن جریج نے، کہا: میں نے ابوسعدا علیٰ سے سنا کہ عطاء بن ابی رباح نے بیان کیا:

حضرت ابو ایوبؓ، عقبہ بن عامر کے پاس ایک حدیث رسول معلوم کرنے مصر گئے۔ مصر پہنچ کر مصر کے امیر مسلمہ بن مخلد انصاری کے گھر پہنچے اور انھیں اطلاع کرائی۔ وہ جلدی سے باہر آئے، معانقہ کیا اور پوچھا کہ ابو ایوبؓ کیوں آئے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ایک حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کے سننے والوں میں میرے اور عقبہ کے علاوہ کوئی موجود نہیں رہا ہے۔ [آپ میرے ساتھ کسی کو بھیج دیں جو ان کے مکان کے بارے میں مجھے بتادے۔ انھوں نے عقبہ کے مکان کے بتانے کے لیے ایک شخص کو ان کے ساتھ کر دیا، عقبہ کو ان کے آنے کی اطلاع دی گئی۔ وہ جلدی سے آئے اور معانقہ کیا اور پوچھا کہ ابو ایوبؓ کیوں آئے ہو؟ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ستر مومن کے بارے میں ایک حدیث سنی ہے اور اب صرف میں اور آپ موجود ہیں جنہوں نے یہ حدیث سنی ہے۔] انھوں نے کہا کہ جی ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے ”جس نے مومن کے کسی گناہ پر پردہ ڈالا، اللہ روز قیامت اس

۱۔ بریکٹ کی عبارت الر حله کے نسخوں میں موجود نہیں ہے، بلکہ مسند حمیدی کے ان دونوں نسخوں میں موجود ہے جو اظہار یہ اور الجامعۃ العثمانیہ میں ہیں۔ ہم نے معنوی ضرورت کے پیش نظر یہاں درج کر دیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خطیب بغدادی کے مسند حمیدی کے نسخوں میں عبارت رہ گئی ہے۔ جب کہ اس مفہوم کے الفاظ خطیب نے اپنی کتاب الاسماء المہمۃ فی الانباء المحکمۃ میں سفیان سے دو طرق سے ذکر کیے ہیں۔ میں نے پہلے مسودے میں یہ الفاظ بطور نوٹ تحریر کیے تھے کہ ابو ایوب مسلمہ کے مکان پر عقبہ کا پتا معلوم کرنے آئے تھے۔ یہاں کلام میں اختصار ہے جس کا روایات سے پتا چل رہا ہے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کے الفاظ کہنے والے عقبہ بن عامر ہیں۔

بعد ازاں مجھے مسند حمیدی میں یہ الفاظ مل گئے مگر میرا پہلا اندازہ درست نکلا۔ واللہ

پر پردہ ڈال دے گا۔“ ابویوبؓ نے کہا کہ آپ نے درست کہا۔ بعد ازاں ابویوبؓ اپنی سواری کی طرف بڑھے اور مدینہ منورہ پہنچ گئے اور مسلمہ بن مخلد کا انعام انھیں عریش مصر میں پہنچا۔^۱

۳۵

ہمیں خبر دی ابو عبد اللہ حسین بن عمر بن برہان غزال نے جو کہ عبد صالح تھے، ہم سے بیان کیا ابو محمد جعفر بن محمد بن نصیر خلدی نے بطور املا، ہم سے بیان کیا ابو علی بشر بن موسیٰ اسدی عریش نے ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن زیاد نے،^۲ انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان

۱۔ حضرت ابویوب انصاریؓ کی یہ حدیث حمیدی نے اپنی سند میں (۳۸۴) مفصل نقل کی ہے اور امام احمد نے اپنی سند میں مختصر اذکر کی ہے (ج ۴، ص ۱۵۳-۱۵۹)۔

خطیب نے ایک اور سند سے از سفیان از ابن جریج مختصر اذکر کیا ہے کہ میں نے مدینے کے ایک شیخ سے سنا کہ عطا نے بیان کیا کہ ابویوب مصر گئے۔ الاسماء المہیمة فی الانباء المحکمة۔

اس حدیث کی سند میں ابوسعہ کی اُمی مجہول ہے، ان سے ابن جریج کے سوا کسی نے روایت نہیں کی لیکن چونکہ یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے، جن میں بعض خطیب نے ذکر کیے ہیں اس لیے اس حدیث کو تائید حاصل ہو گئی ہے۔ بہر حال تمام طرق میں کلام ہے جس کی ہم آگے وضاحت کریں گے، لیکن حدیث قوی ہے اور درجہ حسن کو پہنچتی ہے۔ مزید طرق دیکھیے (مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۳۴) نیز الاسماء المہیمة فی الانباء المحکمة۔

۲۔ الرحلة کے نسخہ (ب) اور اصل میں راوی کا نام عبد اللہ بن زیاد ہے۔ لیکن اوپر مذکور ہی صحیح ہے اس لیے کہ مسلم بن یسار سے روایت کرنے والے راوی عبد الرحمن بن زیاد ہی ہیں، یہ افریقی ہیں اور افریقہ کے قاضی ہیں، وہ نیک آدمی تھے، لیکن حفظ میں ضعیف تھے۔ اور مسلم بن یسار تابعی ہیں۔ ذہبی نے کہا کہ ان کی روایت درجہ صحت کو نہیں پہنچتی مگر وہ خود صدوق ہیں۔

مسلم بن یسار کی یہ حدیث امام احمد نے ایک اور سند سے بھی نقل کی ہے از طریق عبد الملک بن عمیر از زینب از عم خود [یعنی اپنے چچا سے] کہ انھوں نے کہا: ”ایک صحابی رسول کو یہ اطلاع ملی کہ مصر میں ایک صحابی یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ’جود نیا میں اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کرے گا روز قیامت اللہ اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ اس پردہ سوار ہو کر مصر گئے اور اس حدیث کے بارے میں معلوم کیا۔ آگے حدیث اسی طرح بیان ہوئی جس طرح خطیب نے بیان کی ہے۔“

مجمع الزوائد (ج ۱، ص ۱۳۴) میں ہے کہ اس روایت میں زینب راوی اگر زینب بن عبد اللہ ہیں تو انھیں ابن حبان نے نقد کیا ہے اور اگر کوئی اور ہیں تو میں نے ان کا ذکر نہیں دیکھا حافظ حسینی الاکمل میں کہتے ہیں کہ زینب از عم خود مجہول ہیں۔

کیا مسلم بن یسار نے، کہ ایک انصاری شخص مدینے سے سوار ہو کر مصر عقبہ بن عامر کے پاس آئے اور ان سے ملاقات کر کے کہا کہ کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے دنیا میں کسی مومن کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی پردہ پوشی فرمائے گا؟

انھوں نے کہا: جی ہاں! اس پر انصاری نے اللہ اکبر کہا، اللہ کی حمد کی اور واپس ہو گئے۔

۳۶

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن یوسف صیاد نے، بتایا احمد بن یوسف بن خلاد نے، ہم سے بیان کیا حارث بن محمد نے، ہم سے بیان کیا کثیر بن ہشام نے، ہم سے بیان کیا جعفر بن برقان نے، ہم سے بیان کیا یحییٰ ابو ہاشم دمشقی نے انھوں کہا:

ایک صاحب مدینہ منورہ سے مصر آئے اور مصر کے امیر کے حاجب سے کہا: امیر سے کہو کہ میرے پاس باہر آئیں۔ حاجب نے کہا کہ جب سے ہم اس شہر میں وارد ہوئے ہیں تمھارے سوا کسی نے اس طرح نہیں کہا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ امیر سے باریابی کی اجازت لیجیے۔ انھوں نے کہا کہ تم ان کے پاس جاؤ اور کہو کہ فلاں شخص دروازے پر ہے۔ امیر باہر آئے تو انھوں نے کہا کہ میں آپ سے مسلمان کی پردہ پوشی کے بارے میں ایک حدیث پوچھنے آیا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

جس نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اس نے گویا کسی زندہ درگور کو زندہ کیا۔^۱

۱۔ یہ حدیث غیر متصل ہے۔ طبرانی نے اوسط میں رجاء بن حیوہ سے متصل نقل کیا ہے کہ انھوں کہا کہ میں نے

مسلم بن مخلد کو کہتے ہوئے سنا کہ جب میں مصر کا والی تھا، ایک اعرابی دروازے پر آیا.....

حافظ شمس ذواند میں کہتے ہیں کہ اس روایت کی سند میں ایک راوی ابوسنان قسمی ہیں جنہیں ایک روایت میں ابن حبان اور ابن خراش نے ثقہ کہا ہے اور احمد، بخاری اور یحییٰ بن معین نے انھیں ضعیف کہا ہے۔ دیکھیے المغنی فی الضعفاء (رقم ۴۸۰۰)۔ میں کہتا ہوں کہ روایت کی یہ جرح سفر علی پر استدلال سے مانع نہیں ہے۔ ابوداؤد نے

ادب (باب فی الستر علی المسلم، ج ۴، ص ۲۷۳) میں اس حدیث کو از ابراہیم بن شیطہ از کعب بن علقمہ از ابی شیم از عقبہ بن عامر از نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ”جس نے کسی کی کوئی برائی دیکھ کر“

۳۷

مجھے خبر دی ابو القاسم عبد اللہ بن احمد صیرفی نے، بتایا حسین بن عمر ضراب نے، ہم سے بیان کیا حامد بن محمد بن شعیب بخنی نے، ہم سے بیان کیا شریح بن یونس نے، ہم سے بیان کیا ہشیم نے از سیرا از جریر بن حیان کہ ایک شخص اس حدیث کے لیے مصر آئے اور اپنی سواری کا کجاوہ نہیں کھولا کہ واپس ہو گئے: ”جس نے دنیا میں اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کی اللہ آخرت میں اس کی پردہ پوشی کرے گا۔“^۲

۳۸

ہمیں خبر دی ابو بکر برقانی نے، بتایا محمد بن عبد اللہ بن خیرویہ ہروی نے، بتایا حسین بن اوریس نے، ہم سے بیان کیا ابن عمار نے، ہم سے بیان کیا معن بن عیسیٰ نے، بتایا مالک نے کہ ایک صاحب ایک حدیث کے لیے مسلمہ بن مخلد کے پاس مصر گئے کہ انھوں نے وہ حدیث

اس کی پردہ پوشی کی اس نے گویا کسی زندہ درگور کو زندہ کیا۔“ اس میں سفر علی کا ذکر نہیں ہے اور نسائی نے اس طرح روایت کیا ہے۔ ابو الہیثم کا نام کثیر ہے، یہ عقبہ کے موٹی ہیں، ظاہر سند متصل ہے لیکن معلول ہے اور علت خفی موجود ہے، کیوں کہ ابوداؤد نے ایک اور طریقے سے بھی ابو الہیثم سے روایت کیا ہے، کہ انھوں نے عقبہ بن عامر کے کا تب دھین سے سنا۔

المندری نے تہذیب سنن ابی داؤد (ج ۷، ص ۲۲۰) میں کہا ہے کہ اس روایت میں ابراہیم بن حلیط کے بارے میں بہت اختلاف ہے اور پھر انھوں نے کئی صورتیں اختلاف کی ذکر کی ہیں۔ السیوطی کی الجامع الصغیر اور اس کی المناویٰ کی شرح (ج ۶، ص ۱۳۸-۱۳۹) میں یہ حدیث طبرانی اور ضیاء مقدسی کی جانب منسوب ہے جو کہ صحیح نہیں ہے کیوں کہ یہ حدیث سنن میں ہے۔

۱۔ تخریب میں نمان ہے۔

۲۔ حدیث میں ہشیم ہے جو ابن بشر ہیں اور ثقہ ہیں، ثبت ہیں، امام ہیں، حافظ ہیں لیکن ان میں تدلیس اور ارسال زیادہ ہے اور یہاں انھوں نے اپنی اس حدیث کے سماع کی صراحت نہیں کی ہے اس لیے وہ قابل احتجاج نہیں ہے اور اس میں شرح بن یونس اور حامد بن محمد بن شعیب بخنی ہیں، جن کے حال قابل توجہ ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی۔^۱

۳۹

ہمیں خبر دی قاضی ابوعمر قاسم بن جعفر بن عبد الواحد ہاشمی نے بصرہ میں، ہم سے بیان کیا ابوعلی محمد بن احمد بن عمر اللؤلؤی نے، ہم سے بیان کیا ابو داؤد سلیمان بن اشعث نے، ہم سے بیان کیا حسن بن علی نے، ہم سے بیان کیا یزید نے، بتایا الجریری نے از عبد اللہ بن بریدہ، روایت ہے کہ ایک صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضلہ بن عبید کے پاس مصر گئے، ان سے ملاقات کی اور کہہ: میں صرف آپ سے ملاقات کے لیے نہیں آیا لیکن میں نے اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے، مجھے توقع ہے کہ آپ کو اس کا علم ہوگا۔ انھوں نے پوچھا ”کون سی؟“ بتایا

”اس اس طرح.....“ اور آگے حدیث بیان ہوئی۔^۲

۴۰

مجھے خبر دی ابوعلی عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن فضالہ حافظ نیشاپوری نے رے میں، بتایا عبد اللہ بن محمد سمذی نیشاپوری نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن محمد سمذی نیشاپوری نے، ہم سے بیان کیا، عبد اللہ بن محمد بن مسلم جو ربذی نے، ہم سے بیان کیا نصر بن مرزوق ابو الفتح مصری نے، انھوں نے کہا: میں نے عمرو بن ابی سلمہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے اوزاعی سے کہا:

۱۔ اس حدیث میں ایک راوی حسین بن ادیس ہے جو باطل روایات نقل کرتا ہے، جن کی کوئی اصل نہیں ہوتی، جیسا کہ المحیضان میں ذہبی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ہم نے ان احادیث کے راویوں میں جو جرح نقل کی ہے اس سے حدیث سے احتجاج اور ثبوت سفر علی پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیوں کہ کثرت طرق سے ایک روایت سے دوسری کو تائید و تقویت حاصل ہوتی ہے اور حدیث درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔

۲۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور دارمی نے اسے اپنی سنن میں روایت کیا ہے یہ روایت یزید بن ہارون آخر تک۔ ماسوا ان الفاظ کے کہ ”اور آگے حدیث بیان ہوئی۔“

میں چار روز سے آپ کے ساتھ ہوں اور صرف تیس حدیثیں سنی ہیں۔ انھوں نے کہا کہ کیا تم چار روز میں تیس حدیثوں کو کم خیال کرتے ہو، حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے صرف ایک حدیث معلوم کرنے کے لیے سواری خریدی اور مصر حضرت عقبہ بن عامر کے پاس پہنچے اور حدیث سن کر واپس آئے اور آپ کو چار روز میں تیس حدیثیں کم معلوم ہو رہی ہیں۔^۱

تابعین کا سفر علمی

۴۱

ہمیں خبر دی ابو الحسن محمد بن احمد بن رزق بزاز نے، ہم سے بیان کیا ابو جعفر محمد بن عمرو بن بختری رزاز نے، بطور املا، ہم سے بیان کیا جعفر بن ہاشم بزاز عسکری نے، ہم سے بیان کیا علی بن بحر نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن مہدی نے، از مالک بن انس [ح] اور بتایا محمد بن فرج بزاز نے، احمد بن جعفر بن حمدان نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن احمد نے، ہم سے بیان کیا ہمارے والد نے ہم سے بیان کیا عبد الرحمن نے، کہا کہ میں نے مالک سے سنا کہ انھوں نے کہا کہ سعید بن مسیب نے کہا:

میں ایک حدیث کے حصول کے لیے شب و روز سفر کیا کرتا تھا۔

۴۲

۴۲۔ ہمیں خبر دی محمد بن حسین بن فضل قطان نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، مجھ سے بیان کیا عبد العزیز بن عبد اللہ اولیٰ نے، ہم سے بیان کیا

۱۔ عقبہ بن عامر کے پاس ابو ایوب انصاریؓ گئے تھے یہاں راویوں کو اوزاعی سے نقل کرنے میں وہم ہوا ہے کہ ان کے اور صحابہ کے درمیان بڑا فاصلہ ہے، اسی لیے خطیب نے یہاں اس حدیث کی سند کے رجال نہیں ذکر کیے۔ نیز خطیب بغدادی نے اپنی کتاب (الاسماء المہمة فی الانباء المحکمة) میں قطعیت کے ساتھ کہا ہے کہ رجل انصاری سے مراد ابو ایوبؓ ہیں۔ اور ان کا نام خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبة بن عبد عوف الخزرجی ہے۔

مالک بن انس نے، کہا کہ انھیں یہ خبر پہنچی کہ سعید بن المسیب نے کہا:

”میں حدیث کے حصول کے لیے کئی کئی دن اور رات سفر کرتا تھا“

امام مالک فرماتے ہیں ”سعید بن مسیب طلب حدیث کے لیے حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس ذوالحلیفہ جایا کرتے تھے۔

اس کو روایت کیا ہے خالد بن زرار نے از مالک از یحییٰ بن سعید از ابن المسیب۔ اور روایت کیا ہے اسحاق بن محمد فروی نے مالک سے روایت کی کہ انھیں خبر پہنچی از یحییٰ بن سعید از ابن المسیب۔

۴۳

مجھے خبر دی حسن بن ابی طالب نے، ہم سے بیان کیا محمد بن عباس خزاز نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر بن ابی داؤد نے، ہم سے بیان کیا احمد بن صالح نے، ہم سے بیان کیا خالد بن زرار نے، از مالک بن انس از یحییٰ بن سعید از سعید بن مسیب کہ انھوں نے کہا:

میں ایک حدیث کے حصول کے لیے کئی کئی دن اور راتیں سفر کرتا تھا۔

۴۴

اسحاق [بن محمد] فروی کی روایت اس طرح ہے۔ بتایا ابو العلاء محمد بن حسن بن محمد دراق نے

۱۔ سعید بن مسیب بہت بزرگ تابعی، امام کبیر شیخ الاسلام، فقیہ مدینہ۔ امام بخاری کے استاد علی بن المدینی ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ”میں تابعین میں سعید سے وسیع العلم شخص سے واقف نہیں ہوں اور وہ میرے نزدیک کبار تابعین میں سے ہیں۔“

اسی سال سے زائد عمر ہوئی اور ۹۰ھ ہجری کے بعد انتقال ہوا۔ محدثین نے ان کی مرویات پر اعتماد کیا ہے۔ سعید امر بالمعروف کرتے اور اس سلسلے میں کسی۔ نہ ڈرتے، شاہی انعامات قبول نہ کرتے، ان کی صاحب زادی کے لیے شاہ زادے کا پیغام آیا تو سعید نے انکار کر دیا اور اپنے تنگ دست شاگرد ابو دودعہ سے دو درہم مہر پر نکاح کر دیا۔

مالک از سعید روایت منقطع ہے کیوں کہ مالک نے سعید کو نہیں پایا ہے۔ لیکن بہر حال خالد بن زرار کی یہ روایت متصل ہے۔ چنانچہ امر مزنی نے المحدث الفاصل میں اسے متصل بیان کیا ہے۔

ہم سے بیان کیا محمد بن خالد راہبی نے، ہم سے بیان کیا بندار نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن نے، از مالک از زہری از سعید بن المسیب۔ خطیب نے الکفایہ میں معلقاً ذکر کیا ہے۔ (ص ۴۰۲) اور ابن عبد البر نے جامع بیان العلم (ج ۱، ص ۹۴) میں موصول اور منقطع دونوں طرح روایت کیا ہے۔

ہم سے بیان کیا ابو بکر بن احمد بن کامل قاضی نے، ہم سے بیان کیا ابو اسماعیل ترمذی نے، ہم سے بیان کیا اسحاق بن محمد فردی نے، ہم سے بیان کیا مالک نے کہ انھیں خبر پہنچی از یحییٰ بن سعید از سعید بن مسیب کہ انھوں نے کہا:

میں ایک حدیث کے حصول کے لیے کئی راتوں کو سفر کیا کرتا تھا۔

۴۵

ہمیں خبر دی ابو سعید محمد بن موسیٰ بن فضل صیرفی نے، ہم سے بیان کیا ابو العباس محمد بن یعقوب اَصَم نے، ہم سے بیان کیا ربیع بن سلیمان مرادی نے، ہم سے بیان کیا ایوب بن سوید نے، ہم سے بیان کیا اہل بصرہ میں سے یحییٰ بن زید باہلی نے، جو ثقہ تھے انھوں نے کہا کہ عبید اللہ بن عدی بن خیاری نے کہا، جو بنی نوفل بن عبد مناف کے ایک فرد ہیں:

مجھے حضرت علیؑ سے ایک حدیث پہنچی، اور مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر حضرت علیؑ انتقال کر گئے تو کسی اور سے یہ حدیث نہ سن پاؤں گا۔ میں سفر کر کے عراق پہنچا اور ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا۔ حضرت علیؑ نے مجھے یہ حدیث سنائی اور مجھ سے یہ عہد لیا کہ میں یہ حدیث کسی سے بیان نہیں کروں گا، حالاں کہ میری خواہش ہے کہ اگر وہ یہ عہد نہ لیتے تو میں تم سے یہ حدیث بیان کرتا۔

ایک روز حضرت علیؑ ضبر پر چڑھے تو وہ چادر اور ازار پہنے ہوئے تھے اور تلوار کا پر تلا لگا ہوا تھا، اشعث بن قیس آئے اور منبر کا ایک کنارہ اتھام لیا۔ حضرت علیؑ نے کہا کہ کچھ لوگ ہمارے اوپر جھوٹ بولتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث ہیں جو دوسروں کے پاس نہیں ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت عام تھی خاص نہیں تھی میرے پاس اس کے علاوہ، جو سب مسلمانوں کے پاس ہے کچھ نہیں ہے سوائے اس کے جو میرے اس پر تلے میں ہے۔ اس سے آپ نے ایک صحیفہ نکالا، اس میں یہ حدیث تحریر تھی کہ

[جس نے کوئی نئی بات وضع کی یا ایسے شخص کو پناہ دی جو نئی باتیں وضع کرتا ہے تو اس پر اللہ، ملائکہ اور تمام لوگوں کی لعنت، اس سے کوئی بدل اور صلہ مقبول نہیں ہوگا۔] اشعث بن قیس بولا، آپ اسے چھوڑیں، یہ آپ کے حق میں نہیں آپ کے خلاف جاتی ہے، حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ”خدا تیرا اس کرے، تجھے کیا معلوم کہ کون سی بات میرے حق میں ہے، اور کون سی میرے خلاف ہے؟ اب بکریوں کے چرانے والے بھی میرا مذاق کرنے لگے، اے راعی! تجھے میرے بارے میں کس بات نے شک میں ڈال دیا۔“

۱۔ اس حدیث میں ایک راوی ایوب بن سیدر ملی ہے جسے امام احمد وغیرہ نے ضعیف کہا ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ ”صدوق ہیں بسا اوقات خطا کرتے ہیں۔“ (دیکھیے المغنی فی الضعفاء اور اس کا حاشیہ رقم ۸۱۱) اس درجے کی روایت ’سفر علیؑ‘ کے بیان میں قابل قبول ہے۔ لیکن جو صحیفہ حضرت علیؑ کے پاس تھا اس کی حدیث مرفوع کا متن کی طرق سے صحیح ہے جن میں سے چند ہم بیان کرتے ہیں۔

ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت علیؑ سے پوچھا: ”کیا تمہارے پاس ایسی شے ہے جو قرآن میں نہیں ہے، اور ایک مرتبہ کہا کہ جو لوگوں کے پاس نہیں ہے۔“ انھوں نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے دانے کو پھونکنے کا حکم دیا اور مخلوقات پیدا کیں، ہمارے پاس قرآن کے سوا کچھ نہیں ہے ماسوا اس فہم کے جو اللہ اپنی کتاب کی کسی کو دے دے اور صحیفے کے۔ میں نے کہا کہ صحیفے میں کیا ہے۔ حضرت علیؑ نے بتایا ”دیت، قیدیوں کی آزادی اور یہ کہ مسلمان کافر کے بدلے نقل کیا جائے۔“ بخاری اس روایت کو کئی مقامات پر لاتے ہیں۔ اور یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ صحیحہ بخاری کی کتاب الدیات (الدیۃ علی العاقلة، ج ۹، ص ۱۱) پر ہے۔

حضرت ابراہیم تہمی نے ازوالہ خود روایت کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالبؑ نے خطبے میں فرمایا کہ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ ہم کتاب الہی اور اس صحیفے (جوان کی کوار کے پرستے میں لٹکا ہوا تھا) کے علاوہ پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ بولا، اس میں اونٹوں کی عمریں (برائے زکوٰۃ) اور زخموں (کی دیات جیسے) امور مذکور ہیں۔ اسی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ غیر سے ٹور تک حرم ہے جس نے یہاں کوئی نئی بات کی یا نئی بات کرنے والے کو پناہ دی تو اس پر اللہ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت، اللہ ان سے روز قیامت کوئی بدل اور عوض قبول نہ کرے گا.....“ اس کو حدیث کو مسلم نے ج (فضل المدینہ ج ۴، ص ۱۱۵) میں اور احمد نے اپنی مسند (ص ۶۱۵) میں ذکر کیا ہے۔

ابو احسان اعرج سے اسی طرح مروی ہے جس طرح خطیب نے متن میں روایت کیا اور اس پر اضافہ کیا ہے جو احمد نے مسند (۹۵۹) میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند کو علامہ احمد شاہ کرنے صحیح کہا ہے۔ لیکن یہ روایت بہز بن حکیم کی ہے اور اس کی حدیث حسن ہے۔ دیکھیے ہماری کتاب منہج النقد فی علوم الحدیث ص ۱۴۔

۴۶

ہمیں خبر دی ابو القاسم عبید الرحمن بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن محمد حربی نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر بن محمد حسن بن زید مرقی نقاش نے، ہم سے بیان کیا محمد بن خزیمہ نے نیشاپور میں، ہم سے بیان کیا بشر بن ہلال نے، ہم سے بیان کیا جعفر بن علی بن زید نے، از ابو عثمان^۱ کہ مجھے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث پہنچی کہ انھوں نے کہا:

اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کی ایک نیکی پر ایک لاکھ نیکیاں تحریف فرماتا ہے۔

میں نے اسی سال حج کیا حالاں کہ میرا حج کا ارادہ نہیں تھا صرف اس حدیث کی خاطر ان سے ملاقات مقصود تھی۔ میں ابو ہریرہؓ کے پاس آیا اور ان سے عرض کی: اے ابو ہریرہؓ! مجھے آپ کی ایک حدیث پہنچی ہے، گو میرا اس سال حج کا ارادہ نہیں تھا لیکن اس حدیث کی وجہ سے آپ سے ملاقات کے لیے حج کا ارادہ کر لیا۔ انھوں نے پوچھا: کون سی حدیث؟ میں نے کہا کہ ”یہ اللہ اپنے بندہ مومن کے لیے ایک لاکھ نیکیاں لکھ دیتا ہے۔“ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ حدیث میں نے اس طرح بیان نہیں کی اور نہ جس راوی نے آپ سے بیان کی اس نے محفوظ رکھا ہے۔ ابو عثمان کہتے ہیں کہ میں نے یہ سمجھا کہ حدیث کے کچھ الفاظ رہ گئے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے حدیث اس طرح بیان کی تھی ”اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کو ایک نیکی پر دو لاکھ نیکیاں عطا فرماتا ہے۔“ پھر آپ نے استفسار کیا کہ کیا کتاب اللہ میں اس طرح نہیں ہے؟ میں نے کہا کہ کیسے؟ انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ط

۱۔ ابو عثمان ہندی، بڑے تابعی اور عالم دین ہیں، ان کا نام عبدالرحمان بن ملک ہے۔ مخبرم شعرا میں ہے، روزہ دار اور عابد شب زندہ دار تھے۔ سلیمان بنی نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ..... میرا خیال ہے کہ انھوں نے کبھی گناہ نہیں کیا ہوگا۔ ۱۰۰ھ میں یا اس کے بعد انتقال ہوا۔

(البقرة ۲: ۲۳۵) تم میں کون ہے جو اللہ کو قرض حسن دے تاکہ اللہ اسے کئی گنا بڑھا چڑھا کر واپس کرے۔

اور اللہ جس کو کثیر کہے وہ تو دولاکھ سے بھی زیادہ ہے۔ دولاکھ سے بھی زیادہ ہے۔^۱

۴۷

ہمیں خبر دی محمد بن حسین قطان نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن صالح نے، مجھ سے بیان کیا معاویہ بن صالح نے [ح] اور بتایا عبد العزیز بن علی وراق نے اور علی بن محسن معدل نے، ان دونوں نے کہا کہ ہمیں خبر دی عبد اللہ بن محمد بن سلیمان مخزومی نے، بتایا ابو بکر جعفر بن محمد فریابی نے، مجھ سے بیان کیا احمد بن خالد خلال نے، ہم سے بیان کیا معن بن عیسیٰ نے، ہم سے بیان کیا معاویہ بن صالح نے ازربیعہ بن یزید انھوں نے کہا کہ میں نے ابن الدیلی کو کہتے ہوئے سنا: مجھے حدیث پہنچی از عبد اللہ بن عمرو بن العاص:

میں سواری کر کے ان سے پوچھنے طائف گیا۔ اس وقت ابن الدیلی فلسطین میں تھے۔ میں ان کے پاس پہنچا تو وہ اپنے باغیچے میں تھے اور ان کی کمر میں ایک ایسے شخص نے

۱۔ اس حدیث کو امام احمد نے اپنی المسند میں علی بن زید کی سند سے مختصراً اور مطولاً نقل کیا ہے۔ (۷۳۲، ج ۲، ص ۵۲۱) جس میں ہے کہ انھوں نے نبی کریم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ ایک نیکی دولاکھ نیکی تک بڑھا دے گا۔“ اور آیت مذکورہ کے بجائے یہ آیت ہے وان تک حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما (النساء ۴: ۴۰) اگر کوئی ایک نیکی ہو تو اللہ اسے دو چاند کر دیتا ہے اور پھر اپنی طرف سے بڑا اجر عطا فرماتا ہے۔

اور علی بن زید، یہ ابن جدعان ہیں۔ مسلم نے اپنی صحیح میں ان کی روایت لی ہے لیکن ان کے یہاں مناکیر (منکر احادیث) بھی ہیں۔

یہ حدیث دو اور سندوں سے مروی ہے جن میں ابن ابی حاتم نے از زیاد جصاص از ابو عثمان محمدی روایت کیا ہے، جیسا کہ تفسیر ابن کثیر میں ہے (ج ۱، ص ۶۵۱) علامہ احمد شاکر نے مسند پر اپنی تعلیقات میں ان دونوں کی صحت ثابت کی ہے (ج ۱۵، ص ۹۰-۹۱) اس طرح علی بن زید سے وہم کاشبہ دور ہو جاتا ہے اور حدیث مرفوعہ صحیح ثابت ہو جاتی ہے۔

ہاتھ ڈالا ہوا تھا جس کے بارے میں ہم شام میں کہتے تھے کہ یہ شراب خمر ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ اے ابو محمد! کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب خمر کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ اس پر اس شخص نے اپنا ہاتھ عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے ہاتھ سے کھینچ لیا۔ انھوں نے کہا کہ ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ”جس نے شراب پی اس کی چالیس صبح کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔“ میں نے کہا کہ مجھے آپ سے یہ حدیث پہنچی ہے اس کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں: ”بیت المقدس میں نماز ایک ہزار نمازوں کے مساوی ہے اور قلم خشک ہو چکا ہے۔“ اس پر عبد اللہ بولے: اے اللہ! میں ان لوگوں کی لیے روانہ نہیں سمجھتا کہ میری طرف سے ایسی بات کہیں جو مجھ سے نہیں سنی ہے۔ یہ بات آپ نے تین مرتبہ فرمائی۔ انھوں نے کہا: لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ سلیمان بن داؤد نے اللہ سبحانہ سے تین سوال کیے۔ ایسا ملک جو ان کے بعد کسی کے لیے موزوں نہ ہو، جو اللہ نے انھیں عطا فرمایا، فیصلے کی قوت جو اللہ نے ان کو دے دی اور جو شخص اس گھر (بیت المقدس) میں صرف نماز کے لیے آئے اس کی مغفرت ہو جائے۔ یہ ابوصالح کی حدیث کا آخر ہے۔ معن نے اس میں اضافہ کیا ہے اور سیاق حدیث وہی ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ نے لوگوں کو تاریکی میں پیدا کیا، پھر اللہ نے اپنے نور میں سے کچھ لے کر ان کے اوپر ڈالا، تو کسی کو مل گیا اور کسی کو نہیں ملا اور اسے معلوم ہو گیا کہ کس کو اس نور سے حصہ ملا ہے اور کس کو نہیں ملا ہے۔ جسے یہ نور ملا وہ ہدایت پا گیا اور جس نے خطا کی وہ گمراہ ہو گیا،

۱۔ یعنی ہاتھ کھینچ لیا اور چلا گیا، جیسا کہ مسند میں ہے کہ۔۔ جب اس نوجوان نے شراب کا ذکر سنا تو اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ سے کھینچا اور چلا گیا۔

۲۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور آگے حدیث کے قائل حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص ہیں اور مسند میں اس کی تصریح موجود ہے۔

اس لیے میں کہتا ہوں: ”قلم خشک ہو چکا ہے“۔

۴۸

ہمیں خبر دی (محمد بن حسین) بن فضل نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن یوسف نے، ہم سے بیان کیا محمد بن مہاجر نے، از عروہ بن رویم از ابن الدلیلی جو بیت المقدس میں رہتے تھے کہ وہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے ملاقات کے لیے مدینہ منورہ گئے اور ان کے بارے میں معلوم کیا۔ لوگوں نے بتایا کہ وہ تو مکہ مکرمہ چلے گئے ہیں۔ وہ ان کے پیچھے گئے تو انھیں اپنے کھیت میں پایا جس کا نام وہ بٹھا تھا۔ ابن الدلیلی کہتے ہیں:

میں ان کے پاس پہنچا اور کہا کہ اے عبد اللہ! یہ کیا حدیث ہے جو آپ سے ہم تک پہنچی ہے؟ انھوں نے کہا کہ وہ کیا ہے؟ میں نے کہا کہ آپ نے روایت کیا ہے: ”بیت المقدس میں نماز دوسری جگہ کی نماز سے ایک ہزار درجہ بہتر ہے ماسوائے کعبہ کے۔“ اس پر انھوں نے کہا: ”اے اللہ! میں ان لوگوں کے لیے جائز نہیں سمجھتا کہ وہ مجھ سے منسوب کر کے وہ بات کہیں جو میں نے نہیں کہی ہے۔ سلیمانؑ جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو انھوں نے قربانی پیش کی جو مقبول ہوئی۔ اس پر انھوں نے اللہ سے دعا کی: ”اے اللہ! جو

۱۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن الدلیلی کا نام عبد اللہ بن فیروز ہے اور ثقہ تابعی ہیں۔ اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند (۶۶۳۴) میں اوزاعی سے نقل کیا ہے کہ مجھ سے ربیعہ بن یزید نے بیان کیا از عبد اللہ بن دلیلی کہ انھوں نے کہا کہ: میں عبد اللہ بن عمرو کے پاس پہنچا وہ اپنے طائف کے باغ میں تھے، اس روایت میں انھوں نے اپنے سفر کی وضاحت نہیں کی بلکہ صرف اشارہ کیا ہے۔

حاکم نے اس حدیث کو مستدرک (ج ۱، ص ۳۰-۳۱) میں کئی طرق سے نقل کیا ہے اور اوزاعی سے بھی۔ اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ائمہ کے درمیان متداول ہے۔ بخاری اور مسلم نے تمام راویوں کو حجت قرار دیا ہے لیکن تخریج نہیں کی جس کی وجہ مجھے معلوم نہیں ہے۔ ذہبی نے بھی اس بات سے اتفاق کیا ہے اور کہا ہے کہ ”بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے اور کوئی علت نہیں ہے۔“ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے مسند احمد پر احمد شاکر کا حاشیہ (ج ۱، ص ۱۶۷-۱۷۱)۔

۲۔ وہ بٹھا کے کے قریب ایک زرعی زمین کا نام ہے۔

بندہ مومن اس گھر میں تیری طرف رجوع ہو کر تیری زیارت کرے جو درحقیقت اپنے گناہوں اور لغزشوں سے بچ کر اور اجتناب کر کے آیا ہو تو تو اس کی دعا قبول فرما اور اس کی خطاؤں کو اس طرح معاف فرما دے جیسے وہ آج ہی پیدا ہوا ہے۔^۱

۴۹

ہمیں خبر دی ابو محمد حسن بن علی بن احمد بن محمد بن بشار نیشاپوری نے بصرہ میں، ہم سے بیان کیا ابو بکر محمد بن احمد محمودیہ عسکری نے، ہم سے بیان کیا جعفر بن محمد قلانی نے، ہم سے بیان کیا آدم بن ابی ایاس نے، ہم سے بیان کیا شعبہ نے [ح] اور بیان کیا ابو بکر برقانی نے، انھوں نے کہا: میں نے ابو العباس بن حمدان پر قرأت کی، ہم سے بیان کیا حسن بن علی سعدی نے، ہم سے بیان کیا علی بن جعد نے، بتایا شعبہ نے ہم سے بیان کیا مغیرہ بن نعمان نے، انھوں نے کہا کہ میں نے سعید بن جبیر کو کہتے ہوئے سنا:

اہل کوفہ کا اس فرمان الہی میں اختلاف ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا**۔ (النساء ۴: ۹۳) وہ شخص جو کسی مومن کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کی جزا جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

میں ابن عباس کے پاس سفر کر کے گیا اور ان سے پوچھا۔ انھوں نے کہا کہ اس میں کوئی بات منسوخ نہیں ہوئی ہے۔^۲
یہ الفاظ آدم کی حدیث کے ہیں۔^۳

۱۔ محمد بن مہاجر کی یہ سند جس سے خطیب نے عبد اللہ بن عمرو کی حدیث کا یہ حصہ روایت کیا ہے، اس کا پہلا حصہ امام محمد نے التحذیر من شوب الخمر میں روایت کیا ہے۔ اور تیسرا، کہ..... اللہ نے انسانوں کو تارکی میں پیدا فرمایا، نمبر ۵۳۶۸ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۔ ابن عباس کے فرمانے کا مفہوم یہ ہے کہ قاتل کی توبہ قبول نہیں ہے اور یہ کہ وہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہے گا۔ یہ قول متعدد صحابہ سے منقول ہے اور اس کا مقصود سخت وعید اور شدید تہدید ہے، کیوں کہ جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قاتل کی توبہ بھی قابل قبول ہے۔ اس لیے احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہر بڑے سے بڑے گناہ گار کی بھی خالص توبہ قبول ہے۔

۳۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے، بخاری نے انہی الفاظ کے ساتھ تفسیر سورہ نساء (ج ۶، ص ۴) میں اور مسلم نے بھی تفسیر (ج ۸، ص ۲۳۱، ۲۳۲) میں نقل کیا ہے۔

۵۰

ہمیں خبر دی محمد بن حسین تظان نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر جمیدی نے، ہم سے بیان کیا سفیان نے، ہم سے بیان کیا صالح بن صالح جی ہمدانی نے، جو ان کے دونوں بیٹوں علی اور حسن میں بہتر تھے یعنی علی دوسرے سے بہتر تھے۔ انھوں نے کہا:

ایک شخص شعی کے پاس آیا۔ میں بھی وہیں تھا۔ اس نے کہا کہ اے ابو عمرو! کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ”اگر کسی نے اپنی باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا تو وہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے اپنے بدنہ (قربانی کے جانور) پر سواری کر لی۔ شعی نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا ابو بردہ بن ابی موسیٰ نے از ولید خود کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تین اشخاص ہیں جنہیں دو ہر اجر ملے گا، اہل کتاب کا وہ شخص جو آپ کی بعثت سے قبل مومن تھا تو اس کے دو اجر ہیں۔ اور وہ شخص جس کے پاس کوئی باندی تھی اس نے اسے بہت عمدہ تعلیم دی اور اچھا ادب سکھایا اور پھر اسے آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا تو اس کے لیے دو اجر ہیں۔ وہ غلام جس نے اللہ کی بھی اطاعت کی اور اپنے مالک کا بھی حق ادا کیا تو اس کے بھی۔ اسے بلا عوض لے لو۔ لوگ اس سے کم کے لیے مدینے کا سفر طے کر کے آتے ہیں۔“^۱

۵۱

ہمیں خبر دی محمد بن حسین نے، بتایا عبد اللہ نے، ہم سے بیان کیا یعقوب نے ہم سے بیان کیا ابو بکر نے، ہم سے بیان کیا ابو سفیان نے، انھوں نے کہا کہ میں نے عطا کو از عبد اللہ بن عبید بن عمیر کو بیان کرتے ہوئے سنا (اور بسا اوقات سفیان نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ انھوں نے

۱۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا، جیسا کہ دیگر روایات میں تصریح ہے۔

۲۔ یہ شعی کا کلام ہے، بخاری اور مسلم نے اپنی روایات میں اس کی تصریح کی ہے۔ بخاری نے العلم (باب تعلیم الرجل امته او عبده، ج ۱ ص ۲۷) میں اور جہاد (باب فضل من اسلم من اہل الکتابین ج ۳ ص ۶۰) میں اور مسلم نے الایمان (باب وجوب الایمان بنبینا محمد ج ۱ ص ۹۳) میں ذکر کی ہے۔

ازوالد خود کہا یا نہیں کہا) کہا کہ ابن عمر سے کہا گیا:

ہم آپ کو استلام کرتے نہیں دیکھتے مگر ان دور کنوں کو،^۱ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دونوں رکنوں کا استلام گناہوں کو اس طرح جھاڑ دیتا ہے جیسے درخت سے پتے جھڑتے ہیں۔“

سفیان کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث عطاء نے بیان کی در ان حالے کہ وہ اور میں طواف میں تھے۔ کہا کہ گویا انھوں نے مجھے دیکھا کہ میں اس پر زیادہ خوش نہیں ہوا ہوں، تو انھوں نے کہا کہ اے ابن عیینہ تمہیں اس کی ضرورت نہیں ہے۔ میں نے شععی کے سامنے یہ حدیث بیان کی تو انھوں نے کہا کہ اگر اس حدیث کے لیے اتنا اور اتنا سفر کیا جائے تو بھی اس کے مناسب ہے۔^۲

۱۔ یعنی حجر اسود اور رکن یمانی اور استلام کے معنی چھونا، ہاتھ لگانا۔

۲۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ امام احمد نے (مسند ۳۵۸۵ میں) اسے سفیان کی سند سے اور عبد الرزاق کی سند سے (۵۶۲۱) مختصر روایت کیا ہے۔ الطیالسی نے بھی اسے اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے (ج ۱ ص ۲۱۵۔ منحة المعبود) اور ابن حبان نے موارد الطمان میں (ص ۲۴)۔ دیکھیے الترغیب والترہیب المنذی، (ج ۲ ص ۱۹۱) باب الترغیب فی الطواف۔

امام احمد نے اسے مسند (۳۴۶۲-۵۷۰۱) تفصیلاً نقل کیا ہے۔ ترمذی نے کتاب الحجہ کے آخر میں (ج ۳ ص ۱۸۰) اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے اور حاکم (ج ۱ ص ۳۸۹) نے کہا ہے کہ سند صحیح ہے۔ ذہبی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اس حدیث کے آخری الفاظ کمایتحات ورق الشجر (جس طرح درخت کے پتے گرتے ہیں) یہ حدیث میں غریب اضافہ ہے اور اس اضافے کو خطیب نے صرف اس سند سے بیان کیا ہے لیکن بہر حال یہ سند صحیح ہے لیکن علاوہ خطیب کے کسی کے یہاں نہیں ہے۔ اس حدیث کو صحیح قرار دینے میں اشکال یہ ہے کہ اسے عطاء بن سائب سے روایت کیا گیا ہے جو آخر میں مخطوط ہو گئے تھے اور ان کا حافظہ صحیح نہیں رہا تھا۔ لیکن محدثین نے صراحت کی ہے کہ ان سے قدیم سماع صحیح ہے (یعنی حافظہ متاثر ہونے سے پہلے جو حدیثیں سنائیں وہ صحیح ہیں) چنانچہ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ عطاء ثقہ ہیں ثقہ ہیں، صالح ہیں۔ جنہوں نے ان سے ان کے حافظے کے متاثر ہونے سے پہلے سنا ہے وہ صحیح ہے اور وہ ہر رات ختم کیا کرتے تھے۔ یہ حدیث بھی ان کے قدیم سماع کی ہے اس لیے اسے سفیان نے روایت کیا ہے اور سفیان نے ان سے ان کے حافظے کے متاثر ہونے کے بعد حدیث نہیں سنی ہے۔ اس لیے حدیث کی صحت ثابت ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے ہماری کتاب ہدی النبی فی الصلوات الخاصة حاشیہ ص ۷۰ نیز منہج النقد فی علوم الحدیث ۶ ص ۱۲۳-۱۲۶۔

۵۲

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن رزق نے، بتایا عثمان بن احمد دقاق نے، ہم سے بیان کیا ضبل بن اسحاق نے، ہم سے بیان کیا ابراہیم بن نصر نے، ہم سے بیان کیا ابواسامعیل مودب نے، از سعد بن اسحاق از ابان از حسن، انھوں نے کہا:

میں نے بصرہ سے کوفہ کعب بن عجرہ کی جانب سفر کیا اور میں نے پوچھا: ”جب تمہیں اذئی پہنچے تو تمہارا فدیہ کیا ہوگا۔ انھوں نے کہا ”ایک بکری۔“

۵۳

مجھ سے بیان کیا عبد اللہ بن سوذرجانی نے، ہم سے بیان کیا ابوبکر بن مقری نے، ہم سے بیان کیا ابویعلیٰ موصلی نے، ہم سے بیان کیا محمد بن منہال اخوجاج نے، ہم سے بیان کیا حماد بن

۱۔ اس حدیث کو ابن مرددیہ نے بھی یہ سند سعد بن اسحاق بن کعب بن عجرہ از ابان بن صالح از حسن تخریج کی ہے (تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۲۳۲) مگر یہ حدیث اس سند سے غریب ہے اور ابواسامعیل مودب صدوق ہے غریب حدیثیں بیان کرتا ہے ابراہیم بن نصر سوریانی کا ذکر ابن ابی حاتم نے الجرح والتعديل میں کیا ہے لیکن کوئی جرح نہیں کی ہے۔ حدیث کے حق میں واضح سبب بھی موجود ہے اور وہ یہ کہ کعب بن عجرہ نے حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عمرے کا احترام باندھا۔ ان کے سر میں جوئیں ہو گئیں جن سے ان کو تکلیف ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ حلق کرالیں اور فدیہ دے دیں۔ اس بات میں یہ آیت نازل ہوئی: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ۔ (البقرہ ۱۹۶:۲) مگر جو شخص مریض ہو یا جس کے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بنا پر اپنا سر منڈوالے تو اسے چاہیے کہ فدیہ کے طور پر روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔

انھوں نے نُسک (قربانی) کو پسند کیا اور بکری ذبح کر کے اس کا صدقہ کیا اور احرام کی حالت میں حلق راس کا فدیہ دے دیا۔ کیوں کہ حلق احرام میں ممنوع ہے۔ دیکھیے ہماری کتاب الحج والعمرة في الفقه الاسلامي، ص ۵۱، ۱۳۶) کعب کی اصل حدیث متعارف ہے اور صحیح ہے بروایت ابن ابی لیلیٰ وعبد اللہ بن معقل از کعب۔ بخاری نے الحج میں تخریج کی ہے (باب جواز حلق الرأس للمحرم اذا كان به اذى ج ۴، ص ۳۰) اور ابو داؤد کی سند سے از کعب نسائی کے یہاں (ج ۵، ص ۱۵۳-۱۵۴) اس کے سوا جتنے طرق ہیں وہ جرح سے خالی نہیں ہیں (ابن حجر: فتح الباری، ج ۳، ص ۹، ۱۰)

زید از ابو ایوب از ابو قلابہ نے انھوں نے کہا:

میں مدینہ منورہ میں تین روز رہا، میری کوئی ضرورت نہیں تھی، سوائے ایک شخص کی آمد کے جس سے مجھے ایک حدیث پہنچی تھی، بعد ازاں مجھے اطلاع ملی کہ وہ آنے والے ہیں، چنانچہ میں ٹھہرا رہا یہاں تک کہ وہ آئے اور مجھ سے وہ حدیث بیان کی۔^۱

۵۴

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن رزق نے، ہم سے بیان کیا محمد بن عمرو زاذانی نے، ہم سے بیان کیا جعفر بن ہاشم نے، ہم سے بیان کیا علی بن بحر نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن مہدی از حماد بن زید [ح] اور بتایا ابن رزق نے، بتایا عثمان بن احمد نے، ہم سے بیان کیا حنبل نے، ہم سے بیان کیا ابو عبد اللہ نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن نے، از حماد از ایوب کہ انھوں نے کہا کہ ابو قلابہ نے کہا: میں مدینے میں تین دن مقیم رہا اور اس کے سوا کوئی کام نہ تھا کہ ایک صاحب آئیں اور میں ان سے ایک حدیث سنوں۔^۲

۵۵

بتایا قاضی ابوبکر احمد بن حسن حرشی اور ابوسعید محمد بن موسیٰ صیرفی نے، ان دونوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا ابو العباس محمد بن یعقوب اصبہی نے، ہم سے بیان کیا عباس بن محمد دوری نے، ہم سے بیان کیا محمد بن مہلب حرانی نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن عمرو حرانی نے، ہم سے بیان کیا

۱۔ ابو قلابہ، عبد اللہ بن زید جرمی بصری امام اور زاہد تھے، انھیں منصب قضا کی دعوت دی گئی تو وہ غائب ہو گئے اور وطن سے چلے گئے، پھر دمشق کے قریب درایا کے مقام پر آئے۔ بہت عظیم القدر تھے، آزمائش میں جتلا ہوئے اور ۱۰۴ھ میں وفات ہوئی جب کہ ہاتھ، پاؤں اور بصارت جاتے رہے تھے مگر وہ اس کے باوجود شکر کرتے رہے۔

۲۔ داری نے اس حدیث کو اپنی سنن میں (الرحلۃ فی طلب العلم ج ۱، ص ۱۳۶) میں بیان کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۳۔ یہ طریق سند از عبد الرحمن بن مہدی ہے اسے رامہرمزی نے المحدث الفاصل (ص ۲۲۳) میں بیان کیا ہے اور اسی طرح حدیث ذکر کی ہے۔

محمد بن فضیل نے، انھوں نے کہا کہ مجھ سے مغیرہ نے کہا کہ میں نے عمارہ بن قعقاع سے ایک حدیث سنی جو انھوں نے ابراہیم سے ذکر کی، کہا:

عمارہ مکے گئے میں نے ایک گدھا کرایے پر لیا اور قادیسیہ میں ان سے جا ملا۔ انھوں نے مجھ سے بیان کیا از ابراہیم از علقمہ از عبد اللہ کہ انھوں نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قریش کے نو جوان آتے تو آپ کے چہرے کا رنگ نہ بدلتا لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر۔ نو جوان آتے تو آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا، ہم نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم ہمیشہ آپ کی ایسی بات دیکھتے ہیں جو ہم پر گراں ہوتی ہے۔ آپ کے پاس قریش کے نو جوان آتے ہیں تو آپ کے چہرے کا رنگ نہیں بدلتا اور آپ کے پاس آپ کے گھر کے نو جوان آتے ہیں تو آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے اہل کو اللہ نے آخرت کے لیے منتخب کیا ہے دنیا کے لیے نہیں اور میرے بعد تم شدید طور پر دھنکارے جاؤ گے اور نکالے جاؤ گے اور آزمائش میں مبتلا کیے جاؤ گے۔

۵۶

اس کو بتایا حسن بن ابی بکر نے بتایا مکرم بن احمد قاضی نے، ہم سے بیان کیا ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم بن زیاد بن عبد اللہ رازی مولیٰ بنی ہاشم نے، ہم سے بیان کیا عبد المؤمن بن علی نے، ہم سے بیان کیا ابن فضیل نے، کہا کہ کہا مغیرہ بن مقسم نے، کہ میں نے عمارہ بن قعقاع سے حدیث سنی از ابراہیم از علقمہ از عبد اللہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے گھر کے نو جوانوں کو دیکھتے تو آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا۔ کہا مغیرہ نے، کہ عمارہ مکے روانہ ہوئے تو میں نے ایک گدھا کرایے پر

۱۔ یہ حدیث بہت زیادہ ضعیف ہے، اس کی سند میں ایک راوی محمد بن مہلب حرانی ہے۔ ابو عروہ کہتے ہیں کہ یہ بہت حدیثیں گھڑا کرتا تھا (المغنی ۶۰۱۵) نیز دیکھیے لسان المیزان ج ۵، ص ۳۹۸ اور اس حدیث کی دوسری سند جو آگے آ رہی ہے اس میں محمد بن ابراہیم بن زیاد ہے جسے حاکم نے ضعیف اور دارقطنی نے متروک قرار دیا ہے (المغنی ۵۲۲۱) نیز دیکھیے لسان المیزان ج ۵ ص ۱۲۔

لیا اور قادیسیہ پہنچ گیا۔ انھوں نے مجھے دیکھ کر پوچھا کہ کیوں آئے ہو؟ میں نے کہا: حدیث ابراہیم از علقمہ از عبد اللہ از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہ بولے ہاں۔ مجھ سے بیان کیا ابراہیم نے از علقمہ از عبد اللہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب اہل بیت کے نو جوانوں کو دیکھتے تو آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا اور آپ نے کہا کہ یہ میرے اہل بیت ہیں۔ انھیں اللہ نے آخرت کے لیے منتخب فرمایا ہے اور ان کے لیے دنیا نہیں پسند فرمائی اور میرے بعد یہ دھتکارے جائیں گے اور نکالے جائیں گے۔ اور اس کے بعد طویل حدیث ذکر کی۔

۵۷

ہمیں خبر دی ابن الفضل نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، ہم سے بیان کیا حیوہ بن شریح نے، ہم سے بیان کیا ولید بن مسلم از عبد الرحمن بن یزید بن جابر از بسر بن عبید اللہ خضرمی نے، انھوں نے کہا: میں ایک حدیث سننے کے لیے کسی شہر کا سفر کر کے جایا کرتا تھا۔

۵۸

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن علی دقاق نے، ہم سے بیان کیا احمد بن اسحاق نہادندی نے، ہم سے بیان کیا حسن بن عبد الرحمن بن خلاد نے، ہم سے بیان کیا حسین بن بہان عسکری نے، ہم سے بیان کیا سہل بن عثمان نے، ہم سے بیان کیا زید بن حباب عکلی نے، از جعفر بن سلیمان از ابان بن ابی عیاش نے کہا کہ مجھ سے ابو معشر کوفی نے کہا:

- ۱۔ بسر بن عبد اللہ تابعی ہیں ثقہ اور حافظ اور اہل مجد میں سے ہیں۔ حدیث کی سند صحیح ہے لیکن اس میں ولید بن مسلم ہیں جو ثقہ اور ثبت تو ہیں لیکن وہ مدلس ہیں اور تدلیس تو یہ کرتے ہیں۔ اس حدیث کو اس سند سے داری (ج ۱، ص ۱۳۶) نے نقل کیا ہے نیز ابن عبد البر نے جامع بیان العلم وفضله (ج ۱، ص ۹۵) میں نقل کی ہے۔
- ۲۔ یہ امام رامہرمزی ہیں انھوں نے یہ حدیث ان الفاظ اور اس سند سے المحدث الفاصل (ق ۱، ص ۱۷) میں نقل کی ہے۔

ایک حدیث جو آپ سے مجھے پہنچی تھی میں اس کے لیے آپ کے پاس کوفہ سے بصرہ آیا ہوں۔

۵۹

ہم سے بیان کیا ابو الحسن محمد بن عبد الرحمن بن عثمان تمیمی نے، دمشق میں، بتایا قاضی ابوبکر یوسف بن قاسم بن یوسف میانجی نے، ہم سے بیان کیا ابو عبید محمد بن احمد ناقد نے، ہم سے بیان کیا ابویحییٰ محمد بن سعید عطار ضریر نے، کہا:

میں نے نصر بن حماد وراق کو کہتے ہوئے سنا کہ ہم شعبہ^۱ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے مذاکرہ کر رہے تھے۔ میں نے کہا: ”ہم سے بیان کیا اسرائیل نے از ابو اسحاق از عبد اللہ بن عطا از عقبہ بن عامر، کہا کہ ہم عہد نبوت میں باری باری اونٹ چرایا کرتے تھے۔ ایک روز میں حاضر ہوا۔ آپ کے اصحاب آپ کے گرد جمع تھے۔ میں نے آپ کو کہتے ہوئے

۱۔ شعبہ بن حجاج بن ورد، حجت، حافظ اور شیخ الاسلام ہیں، سفیان ثوری کہتے ہیں کہ شعبہ بن حجاج حدیث میں امیر المؤمنین ہیں ابوبکر کراوی کہتے ہیں: میں نے کسی کو شعبہ سے زیادہ عابد نہیں دیکھا۔ حماد بن زید حافظ امام نے کہا: ”اگر شعبہ کی رائے میری رائے سے مختلف ہو تو میں ان کی رائے کی اتباع کرتا ہوں کیوں کہ شعبہ ایک حدیث کو میں مرتبہ نہ کر بھی مطمئن نہیں ہوتے جب کہ میں ایک مرتبہ کے سماع پر مطمئن ہو جاتا ہوں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ شعبہ حدیث پر بہت زیادہ توجہ کرتے تھے اور حدیث اور راویان حدیث کی بہت زیادہ تحقیق کرتے تھے یہاں تک کہ وہ خود کہا کرتے تھے کہ طلب حدیث نے مجھے مفلس کر دیا یہاں تک کہ میں نے اپنی والدہ کا طست بھی سات دینار میں فروخت کر دیا تھا۔ شعبہ کا انتقال ۱۶۰ھ میں ہوا۔

عقبہ بن عامر کی اس حدیث میں مذکور شعبہ کے سفر علمی کو خطیب نے الکفایۃ (ص ۳۰۰-۳۰۱) میں اور رامہرمزی نے المحدث الفاصل بین الراوی والواعی (ق ۳۵، ۳۶، ص ۳۱۳-۳۱۵) میں ذکر کیا ہے اور الحاکم نے المستدرک (ج ۱، ص ۹۷) میں اس سے احتجاج کیا ہے۔ لیکن یہاں خطیب کی روایت کے بعض الفاظ میں قلق (بے ترتیبی) ہے جو دوسری روایت سے دور ہو جاتی ہے۔ رامہرمزی کی مکمل روایت حسب ذیل ہے۔ امام حسن بن عبد الرحمن رامہرمزی کہتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا حسن بن شعیب اور حسین بن بہان نے کہا کہ ہم سے بیان کیا محمد بن سعید غالب عطار نے، ہم سے بیان کیا نصر بن حماد نے، کہا کہ ہم شعبہ کے دروازے پر حدیث کا مذاکرہ کر رہے تھے، میں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا اسرائیل نے از ابو اہلق از عبد اللہ بن عطا از عقبہ بن عامر، کہا کہ ہم عہد نبوت میں باری باری اونٹ چرایا کرتے تھے۔ میں ایک روز آپ کی خدمت میں پہنچا تو آپ مشرف فرماتے اور آپ کے گرد آپ کے صحابہ تھے، میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا: ”جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر مسجد میں گیا اور دو رکعتیں پڑھیں اور اللہ سے استغفار کیا تو اللہ اس کی مغفرت فرما دے گا۔“

سنا کہ ”جس نے اچھی طرح وضو کیا بعد ازاں دو رکعت پڑھ کر اللہ سے مغفرت طلب کی اللہ اسے ضرور معاف فرمادے گا۔“

میں نے کہا، خوب، بہت خوب۔ ایک صاحب نے مجھے پیچھے سے کھینچا میں ملتفت ہوا تو حضرت عمر بن الخطاب تھے انھوں نے کہا: ”جو بات اس سے قبل [نبی علیہ السلام] نے

کہا کہ مجھے اپنے آپ پر قدرت نہیں رہی اور میں نے ’خوب خوب‘ کہا کہ کسی نے مجھے پیچھے سے کھینچا، میں متوجہ ہوا، دیکھا تو حضرت عمر بن الخطاب تھے۔ انھوں نے کہا کہ اے ابن عامر! جو آپ نے اس سے قبل فرمایا تو وہ اور بھی اچھی بات تھی۔ میں نے کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان، کیا فرمایا؟ کہا کہ آپ نے فرمایا کہ ”جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، تو اس کے لیے آٹھ دروازے جنت کے کھل جائیں گے جس دروازے سے چاہے گا جنت میں داخل ہو جائے گا۔“ نضر بن حمار نے کہا کہ مجھے شعبہ نے [یہ کہتے] سنا، وہ میری طرف آئے اور مجھے تھپڑ مارا، اور اندر چلے گئے پھر باہر آئے اور پوچھا کہ یہ کیوں رو رہا ہے۔ اس پر عبد اللہ بن ادریس نے کہا کہ آپ نے ان کے ساتھ برا کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ تم نے سنا نہیں کہ یہ اسرائیل از ابواسحاق از عبد اللہ بن عطاء از عقبہ بن عامر حدیث بیان کر رہا ہے۔ اور میں (شعبہ) نے ابواسحاق سے کہا کہ کیا عبد اللہ بن عطاء نے عقبہ بن عامر سے سنا ہے؟ انھوں نے کہا کہ ”نہیں“ اور غصہ ہو گئے۔ مسعر بن کدام بھی موجود تھے۔ مسعر نے مجھ سے کہا کہ تم نے شیخ کو غصہ دلا دیا۔ میں نے کہا کہ کیا ہوا، یادہ مجھے اس حدیث کی صحت بیان کر دیں گے یا میں ان کی حدیث کو ساقط کر دوں گا۔ مسعر نے کہا: عبد اللہ بن عطاء مکہ میں ہے۔ میں (شعبہ) ان کے پاس سفر کر کے گیا، میرا حج کا ارادہ نہیں تھا بلکہ حدیث کا ارادہ تھا۔ میں عبد اللہ بن عطاء سے ملا اور ان سے پوچھا۔ انھوں نے کہا کہ مجھ سے یہ حدیث سعد بن ابراہیم نے بیان کی ہے۔

مالک بن انس نے مجھ سے کہا کہ سعد بن ابراہیم مدینے میں ہیں اور اس سال حج کو نہیں آئے، میں مدینے پہنچا اور سعد بن ابراہیم سے ملاقات کی اور ان سے پوچھا۔ انھوں نے کہا کہ یہ حدیث تمہارے ہی یہاں کی ہے اور مجھ سے زیادہ بن مخراق نے بیان کی ہے۔ میں نے کہا کہ یہ حدیث ہے کیا؟ پہلے یہ کوئی تمہی پھر مکی بن گنی اور پھر مدنی بن گنی، پھر بصری بن گنی۔

غرض میں بصرہ پہنچا اور وہاں زیادہ بن مخراق سے ملا اور ان سے استفسار کیا، انھوں نے کہا کہ یہ حدیث تمہارے درجے کی نہیں ہے کیا تم اس حدیث کا ارادہ نہیں کرتے۔ میں نے کہا کہ ہاں ارادہ ہے، انھوں نے کہا کہ یہ حدیث مجھے شہر بن حوشب نے سنائی از ابو رجیع از عقبہ بن عامر کہا کہ جب اس نے (شعبہ) میرے سامنے شہر بن حوشب کا نام لیا تو میں نے کہا کہ اس حدیث نے مجھے تباہ کر دیا، اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو میرے لیے میرے اہل و مال اور ساری دنیا سے بہتر ہوتی۔

ابوداؤد طیالسی نے اصل حدیث کی مختصرًا تخریج کی ہے، بروایت شہر بن حوشب (منحة المعبود، ج ۱،

فرمائی وہ اس سے بھی بہتر تھی۔“ میں نے کہا ”وہ کیا؟“ انھوں نے کہا کہ ”آپؐ نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، تو اس سے کہا جائے گا کہ جس دروازے سے چاہو جنت میں داخل ہو جاؤ۔

کہا [نصر بن حماد الوراق نے] کہ شعبہ باہر آئے اور انھوں نے مجھے تھپڑ مارا اور پھر اندر چلے گئے میں ایک جانب ہو گیا وہ پھر آئے اور کہا کہ یہ کیوں رو رہا ہے؟ اس پر ان سے عبد اللہ بن ادریس نے کہا کہ آپؐ نے اس کے ساتھ برا کیا۔

شعبہ نے ان سے کہا: آپ دیکھیں کہ یہ کیا بیان کر رہے ہیں۔ ابو اہلق نے یہ حدیث مجھ سے بیان کی از عبد اللہ بن عطاء از عقبہ بن عامر۔ کہا: [یعنی شعبہ نے] ”میں نے ابو اہلق سے پوچھا کہ یہ عبد اللہ بن عطاء کون ہیں؟“ کہا [یعنی شعبہ نے] کہ وہ غصے ہو گئے اور مسعر بن کدام بھی وہاں موجود تھے، میں نے ان سے کہا آپ یا اس حدیث کی صحت بیان کریں یا میں نے آپ سے سن کر جو لکھا ہے اسے پھاڑ دیتا ہوں۔ مسعر نے کہا کہ عبد اللہ بن عطاء مکہ میں ہیں۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں مکہ پہنچا میرا حج کا ارادہ نہیں تھا، میرا مقصود یہ حدیث تھی، میں عبد اللہ بن عطاء سے ملا اور ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے کہا کہ مجھ سے سعد بن ابراہیم نے بیان کیا ہے۔ مالک بن انس نے مجھ سے کہا کہ سعد مدینے میں ہیں اور اس سال انھوں نے حج نہیں کیا۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ روانہ ہو گیا، سعد بن ابراہیم سے ملا اور ان سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث تمھارے یہاں کی ہے مجھ سے زیاد بن خرق نے بیان کی ہے۔ شعبہ نے کہا کہ جب

→ امام ذہبی نے العیذان میں اس قصے سے عبد اللہ بن عطاء کے تدلیس کے وصف پر استدلال کیا ہے اور ان کی پیروی حافظ ابن حجر نے بھی کی ہے اور کہا ہے کہ ”صدوق ہے لیکن غلطی کرتا ہے اور تدلیس کرتا ہے۔“ لیکن ان کا یہ وصف متقدمین میں سے کسی نے نہیں بیان کیا اور یہ قصہ اس کی دلیل نہیں ہے، بلکہ درحقیقت تدلیس ان کے شاگرد سمیع کی طرف سے ہوئی ہے کہ وہ مدلس تھے اور شعبہ تدلیس میں ان کی تدلیس کا پتہ لگاتے تھے اور اس حدیث میں ان کی مساعی قابل ستائش ہیں۔

۱۔ اس روایت کو خطیب نے الکفایہ ص ۴۰۰ میں بسند نقل کیا ہے اور ابو نعیم اصفہانی نے بھی حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۱۳۸، میں نقل کیا، مگر دونوں میں یہ فقرہ موجود نہیں۔ (داہلی)

انھوں نے زیاد کا نام لیا تو میں نے کہا کہ یہ حدیث ہے کیا؟ کوئی سے مدنی بن گئی، پھر بصری ہو گئی۔ کہا کہ پھر میں بصرہ گیا اور زیاد بن خرق سے ملا۔ ان سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ آپ کے کام کی نہیں۔ میں نے کہا کہ بیان تو کیجیے، کہا کہ مجھ سے بیان کیا شہر بن حوشب نے از ابو ریحانہ از عقبہ بن عامر از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

شعبہ نے کہا کہ جب انھوں نے شہر بن حوشب کا ذکر کیا تو میں نے کہا کہ اس حدیث نے مجھے تباہ کر دیا، اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو میرے لیے میرے اہل و مال اور تمام لوگوں سے بہتر ہوتی۔^۱

۶۰

ابو یحییٰ نے کہا کہ ہمارے پاس ثنیٰ بن معاذ بن معاذ آئے۔ میں نے ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا کہ کیا بصرہ میں تمھارے پاس اس کی اصل ہے۔ انھوں نے کہا:

۱۔ شعبہ بن جراح اس حدیث کی سند کے تتبع میں رہے اور شہر در شہر جاتے رہے یہاں تک کہ اس نتیجے پر پہنچے جس پر انھیں افسوس ہوا۔

لیکن اصلاً یہ حدیث صحیح ہے اور عقبہ بن عامر سے ایک اور سند سے منقول ہے جو صحیح ہے اور جسے مسلم نے اپنی صحیح میں (باب الذکر المستحب عقب الموضوع ۱، ص ۱۳۳) میں ذکر کیا ہے۔ مسلم بن جراح فرماتے ہیں کہ ”مجھ سے بیان کیا محمد بن حاتم بن میمون نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن مہدی نے، ہم سے بیان کیا معاویہ بن صالح نے، از ربیعہ بن یزید از ابو اور لیس خولانی از عقبہ بن عامر کہ انھوں نے کہا کہ ہمارے ذمے اونٹوں کا چرانا تھا۔ میری باری آئی تو میں شام کو اونٹ لے کر واپس آیا۔ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہیں اور لوگوں سے باتیں فرما رہے ہیں۔ میں نے آپ کا یہ قول سنا کہ ”جو مسلمان خوب اچھی طرح وضو کرے پھر کھڑا ہو اور دو رکعتیں پڑھے اور پوری طرح اپنے قلب اور چہرے سے متوجہ ہو، اس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ کہا کہ میں نے کہا کہ یہ کس قدر اچھی بات ہے۔ کسی نے کہا کہ جو اس سے قبل بات کہی وہ اس سے بھی عمدہ تھی میں نے دیکھا کہ بہ صاحب حضرت عمرؓ تھے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ تم ابھی آئے ہو، آپؐ نے فرمایا کہ: تم میں سے جو کوئی وضو کرے خوب پانی پہنچا کر اور اچھی طرح وضو کرے پھر کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں تو اس کے لیے جنت کے انھوں دروازے کھل جاتے ہیں، جن سے چاہے داخل ہو جائے۔“

ہاں مجھ سے بیان کیا بشر بن مفضل نے از شعبہ اسی طرح۔

۶۱

ہمیں خبر دی ابو نعیم حافظ نے، بتایا ابو بکر محمد بن جعفر بن لیث واسطی نے، ہم سے بیان کیا اسلم بن سہل نے، مجھ سے بیان کیا عبد الحمید بن بیان نے، انھوں نے کہا کہ میں نے ہشیم کو کہتے ہوئے سنا:

میں ایک شہر گئے میں ہوتا اور مجھے معلوم ہوتا کہ دوسرے شہر میں کوئی حدیث ہے تو میں سفر کر کے جاتا اور سن کر واپس آتا۔

۶۲

ہم سے بیان کیا ابو القاسم سعید بن محمد حسن مروزی نے صیدا میں، اپنے الفاظ میں بتایا احمد بن علی بن حسن بن اسحاق کشفائی نے زبید یمن میں، ہم سے بیان کیا احمد بن حسن بن اسحاق بن عتبہ ابو العباس رازی نے، ہم سے بیان کیا اسماعیل بن محمود نے، ہم سے بیان کیا محمود بن کیسان نے، ہم سے بیان کیا ہارون بن مغیرہ نے، از اسماعیل بن مسلم از حسن، کہا:

”ایک شخص کی دشمنی کے بدلے ایک ہزار لوگوں کی محبت نہ خریدو۔“ ہارون نے کہا کہ ”علی بن مبارکؑ میرے پاس آئے۔ سواری پر سوار تھے۔ مجھ سے اس حدیث کے

۱۔ یہ ایک اور سند ہے جس میں شعبہ کے سفر علمی کے بارے میں بشر بن مفضل کی نھر بن حماد سے متابعت موجود ہے۔

ابن ابی حاتم رازی نے اس قصے کو بشر کی سند سے الجرح والتعديل کے مقدمے (۱۶۷) میں مختصر ذکر کیا ہے۔ [مگر اس میں زیادہ بن خرق اور شہر بن حوشب کے درمیان ایک مجہول کا واسطہ ہے۔ یعنی قال حدثنی بعض اصحابنا عن شہر بن حوشب۔ (الجرح والتعديل: ج ۱، ص ۱۶۷) واسطی]

۲۔ ان دو شہروں سے مراد بصرہ اور کوفہ ہے جن کے درمیان تقریباً ۳۵۰ کلومیٹر کی مسافت تھی۔

۳۔ امام، حافظ، شیخ الاسلام، فخر المجاہدین، قدوة الزاہدین عبد اللہ بن مبارک ابو عبد الرحمن حنظلی۔ ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۸۱ھ میں وفات پائی۔ تمام زندگی سفر حج، جہاد، طلب علم اور تجارت میں گزاری۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ ان کے زمانے میں ان سے زیادہ کوئی علم کا جویا نہیں تھا۔ ابو اسحاق فراری نے کہا کہ ابن مبارک امام المسلمین ہیں۔ ابو اسامہ نے کہا کہ میں نے آفاق میں ابن مبارک سے زیادہ جویائے علم نہیں دیکھا اور وہ حدیث کے امیر المومنین تھے۔

بارے میں پوچھا، میں نے بیان کر دی۔ کہنے لگے: میں مرو سے اس حدیث کی خاطر سفر کر کے آیا ہوں۔

۶۳

ہم سے بیان کیا ابو بکر برقانی نے، بتایا عمر بن نوح بکلی نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر احمد بن بدر العزیز بن حماد مصری نے، ہم سے بیان کیا علی بن فضالہ صغدی نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر کلوازی نے، محمد بن رزق اللہ نے۔ اور بتایا ابو القاسم عبید اللہ احمد بن عبد الاعلیٰ رقی نے، بتایا ابو الحسین عبد اللہ بن قاسم بن بہل صواف نے موصل میں، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن زیاد نے، ہم سے بیان کیا محمد بن رزق اللہ کلوازی نے۔ الفاظ حدیث برقانی کے ہیں۔ ہم سے بیان کیا زید بن حباب نے، ہم سے بیان کیا سفیان ثوری نے، از اسامہ بن زید از موسیٰ بن علی نعمی از والد خود از ابوقیس مولیٰ عمرو از عمرو از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ نے فرمایا:

ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کھانا ہے۔ زید بن حباب نے کہا کہ جب میں سفیان ثوری کی مجلس سے اٹھنے لگا۔ تو مجھ سے ایک شخص نے کہا کہ میں اسامہ کو زندہ مدینہ میں چھوڑ کر آیا ہوں۔ چنانچہ میں سواری پر سوار ہو کر مدینہ پہنچا اور اسامہ سے ملاقات کی۔ میں نے کہا کہ ایک حدیث ہے جو سفیان ثوری نے آپ کے توسط سے مجھ

ابن مبارک کہتے ہیں کہ میں نے چار ہزار شیوخ سے احادیث سنیں اور ان میں سے ایک ہزار سے روایت کیں۔ وہ اپنے دور کے علوم میں امام تھے، فقیہ جلیل تھے، فقہ میں مسلک حنفی پر چلتے تھے اور ان کی تصانیف محدثین میں مشہور تھیں۔ ان کے مناقب جامع اور وسیع تھے۔

امام ذہبی نے کہا کہ میں ان سے محض رضائے الہی کے لیے محبت رکھتا ہوں اور اس محبت کے طفیل خبر کی توقع کرتا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انھیں تقویٰ، عبادت، اخلاص، جہاد، وسعت علم، اتقان، مواسات، فتوت اور بہت سی صفات حمیدہ سے بہرہ مند فرمایا تھا۔

۱۔ زید بن حباب ابو حسین عسکری کوئی زائد، محدث، بہت سفر علمی کرنے والے۔ علی بن مدینی وغیرہ نے انھیں ثقہ کہا ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ صاحب حدیث تھے، بہت ذہین اور بہت علمی سفر کرنے والے اور فقر پر صبر کرنے والے تھے۔ ۲۰۳ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

سے بیان کی ہے از موسیٰ بن علی از والد خود از ابو قیس مولیٰ از عمرو از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپؐ نے فرمایا کہ ”ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کھانا ہے۔“ انھوں نے کہا: ”جی ہاں“ مجھ سے بیان کیا ابن علی بن رباح نخعی نے از والد خود از ابو قیس مولیٰ عمرو از عمرو بن العاص از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپؐ نے فرمایا: ”ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کھانا ہے۔“ زید نے کہا کہ جب میں اسامہ کی مجلس سے اٹھنے لگا تو ایک صاحب نے بتایا کہ موسیٰ بن علی مصر میں زندہ ہیں۔ میں اپنی سواری پر سوار ہو کر مصر پہنچا اور ان کے دروازے پر بیٹھ گیا۔ ایک بوڑھے شخص گھوڑے پر سوار باہر آئے، اور کہا کہ تمہیں کوئی ضرورت ہے؟ میں نے کہا کہ جی ہاں۔ ایک حدیث ہے جو مجھ سے سفیان ثوری نے بیان کی ہے از اسامہ بن زید آپ کے توسط سے آپ کے والد سے از ابو قیس مولیٰ عمرو از عمرو از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپؐ نے فرمایا ”ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کھانا ہے۔“ انھوں نے کہا: جی ہاں، مجھ سے بیان کیا میرے والد نے، از ابو قیس مولیٰ عمرو، از عمرو بن العاص کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کھانا ہے۔“

۶۴

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن علی دقاق نے، ہم سے بیان کیا احمد بن اسحاق نہاوندی نے، ہم سے بیان کیا حسن بن عبد الرحمنؒ نے، ہم سے بیان کیا عمر بن اسحاق شیرازی نے، ہم سے بیان

۱۔ عمرو بن العاص کے اس متن کو مسلم نے الصوم (ج ۳، ص ۱۳۸) میں ان الفاظ میں بیان کیا ہے کہ ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں کے درمیان فرق سحری کھانا ہے۔ اسی طرح ابوداؤد نے توکید السحور (ج ۲، ص ۳۰۲-۳۰۳) میں، ترمذی نے فضل السحور (ج ۱، ص ۱۳۶) میں اور نسائی نے (۴: ۱۲۰) بھی نقل کی ہے۔

۲۔ یہ امام رامہرمزی ہیں۔ ان کے سفر علمی کی روایت ان کی کتاب المحدث الفاصل (ق ۱۳، ص ۲۱۴-۲۱۵) میں دیکھیے۔ محمد بن اسحاق بکائی نے کہا اور ہم سے بیان کیا قبیصہ نے ہم سے بیان کیا عمر بن اسحاق شیرازی نے آخر تک۔

کیا ابو جعفر تمار نے، کہ میں نے سنا کہ شاذ کوئی نے کہا:

میں میں سے زائد مرتبہ کوفہ گیا اور حدیث لکھنے کے لیے گیا۔ حفص بن غیاث کے پاس آیا اور ان کی حدیثیں لکھیں۔ جب میں بصرہ واپس آیا اور بنانہ میں گیا کہ مجھ سے ابن ابی خدیوہ نے ملاقات کی اور کہا کہ اے سلیمان! تم کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا: کوفہ سے۔ انھوں نے پوچھا: کس کی حدیثیں لکھی ہیں؟ میں نے کہا کہ حفص بن غیاث کی۔ انھوں نے کہا کہ اس کی ساری حدیثیں لکھ لی ہیں؟ میں نے کہا: نہیں۔ انھوں نے کہا کہ کیا تم نے ان سے یہ حدیث تحریر کی کہ از جعفر بن محمد از والد خود از ابوسعید خدری از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونثا تازہ مینڈھا قربانی کیا جو سیاہی میں کھاتا، سیاہی میں دیکھتا، اور سیاہی میں چلتا تھا؟ میں نے کہا نہیں، کہا تمھاری آنکھ آسودہ نہ ہو تم کوفہ میں کیا کر رہے تھے؟ میں نے اپنا باہر کا راستہ زسین سے بنایا، کوفہ پہنچ گیا اور حفص کے پاس آیا۔ وہ بولے کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا: بصرہ سے۔ پوچھا: کیوں واپس آئے ہو؟ میں نے کہا: ابن ابی خدیوہ نے مجھے آپ کی

۱۔ سلیمان بن داؤد شاذ کوئی حافظ، مشہور، لیکن واہسی (کمزور) صالح جردۃ حافظ نے کہا کہ میں نے اس سے زیادہ حافظ نہیں دیکھا لیکن وہ حدیث میں جھوٹ بولتے تھے۔ یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے ان کے جھوٹ کا تجربہ کیا ہے۔ ابن عدی نے کہا کہ میں نے عبدان سے ان کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے کہا کہ وہ جہت سے بالاتر ہے صرف یہ کہ ان کی تحریریں ضائع ہو گئیں تو وہ یادداشت سے بیان کرنے لگے۔ یعنی اس طرح غلطیاں ہوئیں اور وہ سوائے حفظ کی وجہ سے واہسی (کمزور) ہوئے کذب کی وجہ سے نہیں۔ دیکھیے: تذکرۃ الحفاظ، ۳۸۸-۳۸۹ اور المغنی فی الضعفاء، رقم ۵۸۱-۳۔

۲۔ بنانہ بصرہ کا ایک قدیم محلہ ہے۔ جو بنو بنانہ نے بنایا تھا اور انھی کی جانب منسوب ہے اور بنو بنانہ مشہور تابعی امام، زاہد، حافظ، ثابت البنانی کی جانب منسوب ہیں جو حضرت انس کے خادم تھے۔ ”معجم البلدان ج ۱، ص ۴۹۷ میں ہے کہ ثابت بن اسلم البصری البنانی اس محلے کی طرف منسوب ہیں، نہ کہ محلہ اور قبیلہ اس کی طرف۔ بنانہ سعد بن لوی کی لوئی تھی۔ (واسطی)

۳۔ یعنی آپ نے بہت صحت مند اور خوب صورت مینڈھا پسند فرمایا، جس کی آنکھوں کی جگہ سیاہی تھی، منہ سیاہ تھا اور ٹانگیں سیاہ تھیں۔

۴۔ کوفہ کے نواح میں فرات سے نکالی ہوئی ایک نہر جوزی بن ہیرام سے منسوب ہے۔ (معجم البلدان ج ۵، ص ۲۸۰)

مردی یہ حدیث یاد دلائی۔ یہ سن کر انھوں نے وہ حدیث بیان کی، اور میں سن کر کوفہ آ گیا کیوں کہ میرا اس حدیث کے سننے کے سوا کوفہ میں کوئی اور کام نہ تھا۔^۱

۶۵

ہمیں خبر دی ابو الحسن محمد بن عبد الواحد بن محمد بن جعفر نے، بتایا طاہر بن محمد بن سہلو یہ نیشاپوری نے، ہم سے بیان کیا ابو حامد احمد بن شرقی نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن بشر نے، ہم سے بیان کیا مالک بن سعیر بن شمس تمیمی نے، ہم سے بیان کیا اعش نے از عبد الملک بن عمیر اور میتب بن رافع از وڑا۔ انھوں نے کہا کہ مجھے مغیرہ بن شعبہ نے مجھ سے معاویہ کے نام خط لکھوایا (اور مزہ کہتے ہیں کہ یہ خط انھوں نے خود معاویہ کو لکھا)۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ جب نماز ختم فرماتے تو کہتے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُنْعَتَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ^۲

طاہر نے کہا کہ میں نے ابو حامد کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے صالح جزرہ^۳ سے سنا کہ

۱۔ ابوسعید کی حدیث اس سند سے غریب ہے، اسی لیے شاذ کوئی نے اس کی وجہ سے سزا دی۔ ترمذی نے شاذ کوئی کے علاوہ سند سے باب مایستحب من الاضاحی (طبع ہند، ج ۱، ص ۱۸۱) میں نقل کی ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور طبع بولاق (ج ۱، ص ۲۸۳) میں ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور یہ حدیث ہمیں صرف حفص بن غیاث کے توسط سے معلوم ہے۔ نسائی (ج ۷، ص ۱۸۴-۱۸۵) اور ابن ماجہ (ص ۱۰۳۶-۳۱۲۸) میں بیان کی ہے۔

حضرت عائشہ سے مروی یہ حدیث مشہور ہے، مسلم نے اپنی صحیح میں بیان کیا ہے (ج ۶، ص ۷۸) اور ابوداؤد نے باب مایستحب من الاضاحی (ج ۳، ص ۹۴) میں بیان کی ہے۔

۲۔ متن میں حدیث متفق علیہ ہے۔ بخاری نے باب الذکر بعد الصلاة (ج ۱، ص ۱۶۳) میں اور متعدد مقامات پر نقل کی ہے۔ اور مسلم نے باب استحباب الذکر بعد الصلاة (ج ۲، ص ۹۵) میں درج کی ہے۔

۳۔ حافظ، علامہ، مثبت، ابوالحسن صالح بن محمد بن عمرو اسدی بغدادی زویل بخارا۔ ۲۰۵ھ میں پیدا ہوئے، ۲۹۳ھ میں انتقال ہوا۔ جزرہ ان کا لقب ہے۔

انھوں نے کہا کہ میں اس حدیث کی بنا پر خراسان پہنچا یعنی حدیث اعمش از عبد الملک بن عمیر و مسیب بن رافع۔

۶۶

بتایا احمد بن جعفر قطعی نے، بتایا ابوالفضل محمد بن عبد اللہ کوفی نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن ابی سفیان شعرانی نے، ہم سے بیان کیا ابراہیم بن سعید جوہری نے، ہم سے بیان کیا یحییٰ بن حسان نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحمن بن مہدی نے، ہم سے بیان کیا یحییٰ بن سعید قطان نے، ہم سے بیان کیا سفیان بن عیینہ نے، از عمر بن دینار از جابر بن عبد اللہ۔ انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی: و تعزروه لتورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے پوچھا ”اس کا کیا مطلب ہے؟“ ہم نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لتعزروه۔^۲

ابو محمد بن ابی سفیان نے کہا کہ میں نے یہ حدیث ابراہیم بن سعید سے بغداد میں سنی۔ پھر یہ حدیث انھوں نے شام میں بیان کی۔ وہ ثغر (سرحدی علاقہ) میں پہنچے تو میں بھی ان کے پیچھے عین زربہ^۳ پہنچا

دارقطنی کہتے ہیں: ثقہ، حافظ اور عارف تھے۔ ابوسعید اور کسی نے کہا کہ صالح کے زمانے میں عراق اور خراسان میں ان کے حفظ کی کوئی مثال نہیں تھی۔ ماوراء النہر گئے۔ وہاں ایک مدت تک اپنے حفظ سے بیان کیا اور کوئی خطا نہیں کی۔ ابن عدی ان کی بہت عزت کرتے تھے۔ جزہ لقب کی وجہ یہ ہوئی، جیسا کہ ابن الصلاح نے ذکر کیا ہے کہ انھوں نے عبد اللہ بن بسر سے ایک حدیث سنی کہ وہ خرزہ پر جھاڑا کرتے تھے، انھوں نے اس کو خرزہ کے بجائے جزہ پڑھا۔ پر مزاح و لطافت کے مالک تھے، ان کے کئی لطائف بھی منقول ہیں۔ علوم الحدیث لابن الصلاح، ص ۳۰۸ اور تذکرۃ الحفاظ، ص ۶۳۱-۶۳۲۔

۱۔ سورہ الفتح کی آیت ۹ لتؤمنوا باللہ ورسولہ و تعزروه

۲۔ اور اس کا ساتھ دو (مترجم)

۳۔ عین زربی اور عین زربہ قاموس اور تاج العروس نے ہر دو طرح بیان کیا ہے سرحدی علاقہ ثغر میں مصیہ کے نواحی میں ایک شہر ہے۔ (معجم البلدان، ج ۳، ص ۱۷۷) جب کہ مصیہ شام کی سرحد پر جنجون کی کنارے اٹاکیہ اور بلاد روم کے درمیان ایک شہر ہے اور اس جگہ مسلمان سرحدی چوکی اور دفاعی انتظامات رکھا کرتے تھے۔ (معجم البلدان، ج ۵، ص ۱۳۵) دیکھیے مرآۃ الاطلاع

جہاں وہ ۵۳ھ میں میرے دوسرے سفر علمی کے دوران تھے، میں نے ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا انھوں نے کئی مرتبہ مجھے لوٹایا جیسا کہ پہلے میں ذکر کر چکا ہوں اور اسی سال ان کا انتقال ہوا۔ ابو محمد نے کہا جہاں تک مجھے علم ہے آج یہ حدیث کسی کے پاس نہیں ہے۔^۱



۱۔ یہ حدیث اس سند سے مرفوع غریب ہے اور اس روایت سے متعدد سندوں سے متعارف ہے اور کلام تابعین میں سے ہے اور موقوف ہے چنانچہ ابن جریر نے اسے قتادہ اور عکرمہ سے موقوفاً نقل کیا ہے۔
(دیکھیے تفسیر الطبری، ج ۲۶، ص ۷۴، لکھی)

سفر حسرت

ان محدثین کا ذکر جو علوسند کے لیے کسی شیخ کے پاس پہنچے لیکن ملاقات سے قبل ہی شیخ کا انتقال ہو گیا۔

۶۷

ہمیں خبر دی محمد بن حسین تظان نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب بن سفیان نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن مسلمہ نے، ہم سے بیان کیا ابن لہیعہ از یزید بن ابی حبیب از ابی الخیر از صنّاعی^۱ کہ ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے کب ہجرت کی تو انھوں نے کہا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت میں جھہ پہنچا تو ایک صاحب ملے، میں نے ان سے کہا کہ ابو عبد اللہ! کیا خبر ہے؟ انھوں نے کہا کہ قسم بخدا، بہت اہم خبر ہے ہم نے کل صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن کیا ہے۔

۶۸

ہمیں خبر دی عبد اللہ بن احمد بن علی سوزجانی نے، بتایا ابو بکر بن مقری نے، ہم سے بیان کیا محمد بن حسن بن علی بن بحر نے، ہم سے بیان کیا ابو جعفر عمر بن علی نے، ہم سے بیان کیا عبد اللہ بن نمیر نے، ہم سے بیان کیا محمد بن اسحاق نے از یزید بن حبیب از مرثد بن عبد اللہ از عبد الرحمن بن عسیلہ صنّاعی کہ انھوں نے کہا:

۱۔ صنّاعی، عبد الرحمن بن عسیلہ، کبار تابعین میں سے ہیں اور محترم ہیں، عہد نبوت ہی میں مسلمان ہو کر ہجرت کی، جب جھہ پہنچے تو آنحضرتؐ کی وفات کی اطلاع ملی، یہ خبر انھیں وفات سے پانچ رات بعد پہنچی۔ عبد الملک کے زمانہ خلافت میں انتقال ہوا۔ ایک جماعت نے ان کی احادیث کو قابل احتجاج قرار دیا ہے۔ دیکھیے الماستیعاب، ج ۲، ص ۳۱۸۔ اسد الغابۃ ج ۳، ص ۳۱۰ اور المصابہ، ج ۳، ص ۹۳۔

صنّاعی کے اس سفر کی خطیب کی تخریج کردہ حدیث سے محدثین نے ان کے محترم ہونے پر استدلال کیا ہے۔ دیکھیے۔ تنبیہ الطالب المعلم بمن قبل انہ مخضرم، ص ۱۵

میں ایک وفد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کے لیے روانہ ہوا، میں ابھی اچھہ پہنچا تھا کہ آپ کی رحلت کی اطلاع پہنچی۔

۶۹

اور کہا کہ ہم سے بیان کیا عمر بن علی نے، کہا کہ میں نے ابن داؤد کو کہتے ہوئے سنا کہ بتایا یحییٰ بن مسلم اخوضحاک نے از زید بن وہب کہ انھوں نے کہا:

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کے لیے روانہ ہوا۔ میں ابھی سفر میں تھا کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔

۷۰

ہمیں خبر دی احمد بن عبد اللہ بن حسین محاطی نے، بتایا محمد بن محمد بن مالک اسکافی نے، ہم سے بیان کیا۔ ابوالاحوص محمد بن یثیم بن حماد قاضی نے، کہا کہ محمد بن کثیر کو کہتے ہوئے سنا کہ اوزاعی نے کہا:

۱۔ زید بن وہب جہیننی مخضرم ہیں، اور ثقہ ہیں، ۸۰ھ کے بعد انتقال ہوا۔ ایک جماعت (محدثین) نے ان کی مرویات کو قائل حجت قرار دیا ہے۔ اور ابن حزم نے المجلد (فی صفة الصلاة ج ۳، ص ۲۳۵) میں ان کے صحابی ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور کہا ہے کہ زید بن وہب صحابی ہیں اگر ابن مسعود ان کی (مروی حدیث کی) مخالفت کریں تو دونوں حجت نہ ہوں گی!! ابن حزم کا یہ قول بڑا عجیب ہے کہ انھوں نے دونوں کو مساوی قرار دیا اور ایک تابعی کو جلیل القدر صحابی کے برابر کر دیا اور زید کو صحابی قرار دیا حالانکہ وہ صحابی نہیں ہیں۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں خطیب کی مروی اس روایت سے زید کی عدم صحابیت پر استدلال کیا ہے اور ابن حجر کے علاوہ محدثین نے بھی یہی کہا ہے۔ دیکھیے: الاستیعاب، ج ۱، ص ۵۳۴۔ اسد الغابہ، ج ۲، ص ۲۴۳۔ الاصابہ، ج ۱ ص ۵۸۳۔ تنبیہ الطالب المعلم بمن قبل انه مخضرم ص ۱۱۔

۲۔ اوزاعی، امام عبد الرحمن بن عمرو بن محمد حافظ، شیخ الاسلام، ۸۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ولید بن فرید نے کہا کہ بعلبک میں پیدا ہوئے۔ یتیم و فقیر والدہ کے زیر کفالت تربیت پائی۔ اور والدہ نے ایسی تربیت کی کہ بادشاہ بھی ایسی تربیت سے عاجز ہیں۔ بعد میں ان کی والدہ انھیں لے کر بیروت چلی گئیں۔ انھوں نے علم حاصل کیا اور حصول علم کے لیے ہر جگہ سفر کیے اور بڑے بڑے تابعین سے سنا مثلاً عطاء بن ابی رباح، قاسم بن خمرہ، ربیعہ بن یزید، زہری اور محمد بن ابراہیم تمیمی وغیرہ۔

میں حسن اور ابن سیرین سے ملاقات کے لیے روانہ ہوا، تو حسن کا انتقال ہو گیا اور محمد بن سیرین بیمار تھے، ہم ان کی عیادت کو گئے اور وہ کچھ دن بعد انتقال کر گئے۔

ان سے شعب بن حجاج، عبد اللہ بن مبارک اور یحییٰ بن قحطان نے روایت کی ہے اور کتب ستہ (صحاح ستہ) میں ان کی مرویات قابل احتجاج ہیں۔ وہ سنت کے قبیح اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے تھے۔ عبد اللہ بن علی، سفاح عباسی کے چچا نے ان سے مطالبہ کیا کہ وہ بنی امیہ کے خون کے حلال ہونے کا فتویٰ دے دیں، مگر انھوں نے انکار کیا اور اس جبار کی تحریف اور دہشت کی پرواہ نہیں کی۔ ولید بن فرید نے کہا کہ جو قاضی نے بات فرماتے وہ ایسی بلند پایہ ہوتی کہ لوگ خود انھی سے اس کی وضاحت چاہتے، وہ کسی تہقید لگا کر نہیں بیٹے اور جب کسی مجلس میں معاذ [آخرت] کا ذکر کرتے تو ہر شخص رو رہا ہوتا۔ اسماعیل بن عیاش نے کہا کہ میں نے ۱۳۰ھ میں لوگوں کو کہتے ہوئے سنا کہ اب اوزاعی امت کے عالم ہیں۔ خریجی نے کہا کہ اوزاعی اپنے دور میں سب سے افضل ہیں اور حاکم نے کہا کہ اوزاعی بالخصوص شام کے اور بالعموم اپنے پورے دور کے امام ہیں۔ اوزاعی اپنے دور کے بڑے ائمہ مجتہدین فقہ میں سے ایک تھے۔ ان کے مسلک پر عمل ہوتا اور اس کی اتباع کی جاتی۔ غلیلی نے کہا کہ انھوں نے فقہ کے اسی (۸۰) [اسی ہزار کما فی التہذیب (واسطی)] مسائل کا اپنے حافظے سے جواب دیا۔ ذہبی نے کہا کہ اہل شام اور پھر اہل اندلس اوزاعی کے مسلک پر ایک عرصے تک قائم رہے، پھر اس مسلک کے جاننے والے ختم ہو گئے اور صرف کتب اختلاف میں اس کا ذکر باقی رہ گیا۔ السیوطی، تدریب الراوی (ص ۵۱۳) میں لکھتے ہیں کہ جن مسالک کی اتباع ہوئی ان میں سے ایک اوزاعی کا بھی مسلک تھا۔ شام میں دوسو برس ان کے مقلدین موجود رہے اور ان کا بیروت میں ۱۵۷ھ میں انتقال ہوا۔ کتب اختلاف کے علاوہ اوزاعی کے مسلک کا ایک اور مرجع ہے۔ یعنی امام ترمذی کی سنن کہ اس میں امام ترمذی عمل بالمحدیث میں علما کے مسالک کے ضمن میں اوزاعی کا مسلک بھی بیان کیا ہے۔ اوزاعی کا مقام اتنا بلند تھا کہ انھیں منصب خلافت کا بھی اہل سمجھا گیا جیسا کہ ذہبی نے ذکر کیا ہے اور ابو اطلح فزاری نے کہا ہے کہ اگر تمہیں امت کے لیے کسی کو منتخب کرنے کا اختیار ملے تو اوزاعی کو منتخب کرو۔ لیکن اوزاعی سیاست سے کنارہ کش اور مناصب سے دور تھے بلکہ وہ دنیا سے زہد اختیار کیے ہوئے تھے۔ انھیں قضا کی پیش کش ہوئی۔ انھوں نے انکار کر دیا اور جب وفات ہوئی تو صرف چھ دینار چھوڑے۔ اوزاعی صاحبِ حکم اور مآثر تھے۔ ان کے چند اقوال یہ ہیں: ”سلف کے نقش قدم پر چلو اگرچہ لوگ تمہیں رد کر دیں، لوگوں کی رائے سے بچو خواہ وہ اسے کتنا ہی مزین کریں کیوں کہ طریقِ مستقیم پر قائم رہو گے تو معاملہ خود بخود روشن ہو جائے گا۔“ اس قول میں رائے سے اوزاعی کی مراد وہ رائے مجرد ہے جس میں دلیل شرعی موجود نہ ہو۔ اور ان کا قول یہ ہے: ”پانچ امور کی صحابہ اور تابعین پابندی کرتے تھے: لزوم جماعت، اتباع سنت، عمارت مسجد، تلاوت اور جہاد۔“ اوزاعی شاذ آرا پر بڑی شدت سے متنبہ کرتے تھے اور کہا کرتے تھے: ”جس نے علما کے نوادر اختیار کیے وہ اسلام سے خارج ہو گیا۔“ ولید بن فرید نے کہا کہ میں نے اوزاعی کو کہتے ہوئے سنا کہ ”تباہی ہو ان فقہ کے اختیار کرنے والوں کے لیے جو عابد نہیں ہیں اور تباہی ہو ان لوگوں کے لیے جو شبہات پر محرمات کو حلال کر دیتے ہیں۔“

۷۱

بتایا ابن الفضل نے، بتایا عبد اللہ بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا یعقوب نے، کہا احمد بن حنبل نے ہم سے بیان کیا عفان نے، ہم سے بیان کیا حماد بن سلمہ نے، انھوں نے کہا: میں مکہ آیا۔ اس وقت عطاء بن ابی رباح زندہ تھے۔ میں نے کہا کہ جب میں افطار کر لوں گا تب ان کے پاس جاؤں گا تو اسی رمضان کو ان کا انتقال ہو گیا۔ ابن ابی لیلیٰ ان کے پاس آیا کرتے تھے۔ عمارہ بن میمون نے کہا کہ قیس بن سعد کے ساتھ وابستہ ہو جاؤ یہ عطاء سے زیادہ فقیہ ہیں۔

۷۲

ہمیں خبر دی ابو بکر محمد بن عمر نرسی نے، بتایا محمد بن عبد اللہ شافعی نے، ہم سے بیان کیا بشیم بن

نماز میں خشوع کے بارے میں ان سے استفسار کیا گیا تو انھوں نے کہا: ”نگاہیں نیچی رکھنا، پہلو جھکائے رکھنا، اور دل نرم اور غم گین ہونا۔“ امام اوزاعی کے فضائل و مناقب اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے جمع کرنے کے لیے ایک علیحدہ کتاب درکار ہے۔ دیکھیے تذکرۃ الحفاظ ج ۱۷۸-۱۸۳ تہذیب التہذیب ج ۶، ص ۲۳۸-۲۳۲۔ [یہ بحث سیر الاعلام النبلا ج ۷، ص ۱۰۷ سے ماخوذ ہے۔ (واسطی)]

۱۔ حماد بن سلمہ بن دینار، ابو سلمہ ربیع، بنور بیعد کے مولیٰ، بصری، نحوی، محدث، امام، حافظ، شیخ الاسلام۔ وہیب نے کہا کہ حماد بن سلمہ ہمارے سردار اور ہم میں سب سے زیادہ عالم ہیں۔ اور امام احمد بن حنبل نے کہا ”حماد بن سلمہ ثابت البنانی کی مرویات کے سب سے زیادہ جاننے والے اور حمید کی مرویات میں سب سے زیادہ ثبت ہیں۔“ [یہ قول ابو طالب کا بھی ہے، جو ایک راوی ہے، اولیٰ حمید الطول ہے۔ (واسطی)] عفان نے کہا: ”میں نے ان سے زیادہ کسی کو خیر کی مواعظت کرنے والا، قرآن پڑھنے والا اور اس پر عمل کرنے والا نہیں دیکھا۔“ عبد الرحمن بن مہدی نے کہا کہ اگر حماد بن سلمہ سے کہا جاتا کہ آپ کل مرنے والے ہیں تو انھیں اپنے اعمال میں اضافہ نہ کرنا پڑتا۔“ شہاب بن معمر نے کہا ”حماد بن سلمہ کا شمار ابدال میں ہے۔“ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ وہ پہلے شخص ہیں جنھوں نے ابن ابی عروہ کے ساتھ تصانیف کیں۔ وہ عربی کے ماہر، فقیہ، فصیح اور صاحب سنت تھے۔ ان کے مناقب بہت زیادہ ہیں جن کا بیان باعث طوالت ہوگا، اسی [۸۰] برس کے قریب عمر میں ۱۶۷ھ میں انتقال ہوا۔

مجاہد نے، ہم سے بیان کیا عباس بن یزید نے، انھوں نے کہا: یزید بن زریع کا ۸۲ھ میں انتقال ہوا۔ اور میں اپنے والد کے ساتھ ابوالحق ہمدانی سے ملاقات کے لیے کوفہ پہنچا تو وہاں ان کا جنازہ ملا۔

۷۳

بتایا قاضی ابوبکر احمد بن حسن حرشی نے، ہم سے بیان کیا ابوالعباس محمد بن یعقوب اصم نے، ہم سے بیان کیا خضر بن ابان ہاشمی نے کوفہ میں، کہا کہ میں نے علی بن عاصمؓ کو کہتے ہوئے سنا: میں اور ہشیم منصور سے ملاقات کے لیے واسطہ سے کوفہ گئے۔ جب میں واسطہ سے نکلا تو چند فرسخ ہی چلا تھا کہ مجھے ابو معاویہ یا کوئی اور صاحب ملے۔ میں نے کہا: کہاں کا ارادہ ہے؟ انھوں نے کہا: مجھ پر قرض ہے، اس کے لیے فکر مند ہوں۔ میں نے کہا کہ میرے ساتھ چلیں میرے پاس چار ہزار درہم ہیں، دو ہزار میں آپ کو دے دوں گا، چنانچہ میں نے واپس آ کر ان کو دو ہزار دے دیے۔ اس کے بعد میں پھر روانہ ہوا۔ تو ہشیم صبح کوفہ پہنچ چکے تھے۔ میں شام کو پہنچا۔ ہشیم نے منصور سے چالیس حدیثیں سن

۱۔ عباس بن یزید بحرانی، حافظ، قاضی۔ ان اصحاب میں سے ایک ہیں جنھوں نے علو حدیث اور معرفت حدیث کو جمع کیا۔ ان کا لقب عباسیہ ہے اور عبدی [کے نام] سے متعارف ہیں۔ دارقطنی نے کہا کہ ثقہ اور مامون ہیں۔ دارقطنی نے ہی کہا کہ ان پر کلام بھی ہوا ہے۔ سمعانی نے کہا کہ ثقہ مامون ہیں۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ ہمارے یہاں ان کی جگہ صدق ہے۔ مسلم بن قاسم نے انھیں ضعیف کہا ہے اور سبب تضعیف یہ ہے کہ انھوں نے یزید بن زریع سے روایت کی ہے جو مختلط ہو گئے تھے۔ صرف ابن ماجہ نے ان کی روایت ذکر کی ہے۔ ۲۵۸ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

۲۔ علی بن عاصم بن صہیب، محمد بن ابی بکر الصدیق کی رشتہ دار [محمد بن ابی بکر الصدیق کی بیٹی قریبہ۔ (واسطی) کے مولیٰ، حافظ مسند عراق۔ ۱۰۵ھ میں پیدا ہوئے، بہت سے اساتذہ سے احادیث سنیں اور سفر علی کیا۔ انھوں نے بیان کیا کہ میرے والد نے مجھے ایک لاکھ درہم دیے اور کہا کہ جب ایک لاکھ احادیث یاد کر لو تب میرے پاس آنا۔ [ایک روایت میں ہے: میرے والد نے مجھے ایک لاکھ درہم دیے تو میں ان کے پاس ایک لاکھ حدیث لے کر آیا۔] کافی التہذیب ج ۷، ص ۳۴۵۔ (واسطی) ابن شیبہ کہتے ہیں کہ وہ صاحب دین صلاۃ اور خیر بارع تھے۔ "یحییٰ بن جعفر بیکندی نے کہا: "علی بن عاصم کے پاس تیس ہزار مرویات تھیں۔" لیکن اس فضل کے باوجود، بقول ابن ابی شیبہ ان کے اوپر کثرت غلط کا الزام عائد ہوگا۔ کعب نے کہا: "ہم ان کی نیکی سے آشنا تھے۔ اب ان کی صحیح مرویات اخذ کی جائیں اور جن میں غلطی ہوئی ہے انھیں ترک کر دیا جائے۔" ۲۰۱ھ میں انتقال ہوا۔ ابوداؤد اور ترمذی نے ان سے تخریج کی ہے۔ [شعب، یحییٰ، خالد الخداء، عمرو بن علی، بخاری، ابوزر ع اور ابوحاتم نے اس پر جرح کی ہے۔ (واسطی)]

لیس، میں حمام چلا گیا۔ اگلے روز جب منصور کے دروازے پر پہنچا تو ان کا جنازہ آرہا تھا۔ میں نے پوچھا: یہ کیا ہوا؟ لوگوں نے بتایا کہ منصور انتقال کر گئے۔ میں رونے بیٹھ گیا۔ وہاں ایک شیخ نے مجھ سے پوچھا کہ کیوں رو رہے ہو؟ میں نے کہا: ”میں تو اس لیے آیا تھا کہ اس شیخ سے حدیث سنوں گا لیکن ان کا انتقال ہو گیا۔“ وہ بولے میں تمہیں وہ صاحب بتا دیتا ہوں جنہوں نے ان کی ماں کی شادی میں شرکت کی تھی۔ میں نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا کہ لکھو، مجھ سے بیان کیا مکرہ نے از ابن عباس۔

میں ان سے ایک ماہ تک لکھتا رہا پھر میں نے پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ایک ماہ سے مجھ سے روایات لکھ رہے ہیں اور آپ مجھے نہیں پہچانتے؟ میں حصین بن عبد الرحمن ہوں، میری اور ابن عباس کی ملاقات میں سات یا نو درہم حائل رہے۔^۱ طریقہ یہ تھا کہ عکرمہ ابن عباس سے سنتے، اور مجھ سے آکر بیان کرتے۔

۷۴

ہمیں خبر دی محمد بن احمد بن رزق اور محمد بن حسین بن فضل نے، دونوں نے کہا کہ ہمیں بتایا دج بن احمد نے، ہم سے بیان کیا احمد بن علی ابانہ نے، ہم سے بیان کیا ابو عبید اللہ نے، از ابن وہب^۲ کہا:

۱۔ یعنی وہ غلام تھے۔ انہوں نے اپنی آزادی کے لیے مکاتبت کا معاملہ کیا ہوا تھا تاکہ آزاد ہو کر حصول علم میں لگ جائیں، لیکن وہ اپنے کاموں کی وجہ سے حضرت ابن عباس سے نہیں مل سکے اور جب معاملہ مکاتبت قریب اختتام آیا اور چند درہم باقی رہ گئے تو حضرت ابن عباس انتقال کر گئے۔

۲۔ یہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم ابو محمد مصری ہیں، جوفیقہ، حافظ اور ائمہ اعلام میں سے ہیں۔ ۱۲۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ طلب علم اور سفر علمی میں مصروف رہے۔ ثقہ، جتہ، حافظ اور مجتہد تھے۔ کسی کی تقلید نہیں کرتے تھے، عابد و زاہد تھے۔ احمد بن صالح کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو ان سے زیادہ حدیث بیان کرنے والا نہیں دیکھا۔ انہوں نے ایک لاکھ حدیثیں بیان کیں۔ بخون کہتے ہیں کہ ابن وہب کی زندگی تین حصوں میں تقسیم تھی۔ ایک تہائی رباط (جہاد) میں، ایک تہائی تعلیم میں، اور ایک تہائی حج میں۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے چھتیس حج کیے۔ امام مالک انہیں لکھتے کہ عبد اللہ مفتی اہل مصر کے نام، اور یہ لقب انہوں نے کسی کو نہیں لکھا۔

بہت زیادہ خشوع کے مالک تھے، جو سلف کا خاصا تھا۔ خالد بن خداش کہتے ہیں ”علی بن وہب کے سامنے ان کی اہوال قیامت پڑی مٹی تو وہ غش کھا گئے۔ اور بات نہیں کی اور چند روز بعد انتقال ہو گیا۔“ ۱۹۷ھ میں انتقال ہوا اور ایک جماعت محدثین نے ان سے احتجاج کیا ہے۔

میں مسجد میں داخل ہوا، لوگ علی بن عثمان کے گرد جمع تھے اور ہشام بن عروہ بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے کہا: میں ان سے سنتا ہوں اور ان کے پاس جاتا ہوں۔ جب میں فارغ ہوا تو وہ اٹھ گئے۔ میں ان کے گھر پہنچا تو بتایا گیا کہ وہ سو رہے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں حج کر کے واپس آ جاتا ہوں۔ جب میں واپس آیا تو ان کا انتقال ہو گیا۔

۷۵

بتایا قاضی ابوالفرج محمد بن احمد حسن شافعی نے، بتایا احمد بن یوسف بن خلاد عطار نے، ہم سے بیان کیا محمد بن یونس قرشی نے، کہا کہ میں نے عبد اللہ بن داؤد دُرُحیؒ کو کہتے ہوئے سنا: میرے بصرہ جانے کا مقصد ابن عون سے ملاقات تھی۔ جب میں قناطر بنی دار پہنچا تو مجھے ابن عون کی وفات کی اطلاع ملی۔ جس سے مجھے بہت صدمہ ہوا۔

۷۶

مجھے خبر دی ابوالفرج حسین بن علی طناجیری نے، ہم سے بیان کیا عمر بن احمد واعظ نے، کہا: میں نے اپنے دادا کی کتاب میں پڑھا: ہم سے بیان کیا روح بن فرج نے، ہم سے بیان کیا ہارون بن سعید نے، از خالد بن نزار، اس نے کہا کہ: ”میں ۱۵۰ھ میں ابن جریج کی تحریر لے کر ان سے ملاقات کے لیے نکلا، معلوم ہوا کہ وہ انتقال کر گئے، تو میں نے ان کی لکھی ہوئی مرویات داؤد بن عبد الرحمن عطار اور سعید بن سالم قداح کے سامنے قراءت کیں۔“

۷۷

بتایا ابوالفضل نے، بتایا علی بن احمد نے، بتایا احمد بن علی ابان نے، ہم سے بیان کیا عبد الرحیم

۱۔ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن داؤد بن عامر خمی حافظ امام اور قدوہ تھے۔ خریہ بصرہ کا محلہ ہے۔ ابن سعد نے کہا کہ وہ ثقہ عابد اور پرہیزگار تھے۔ ابن معین نے کہا کہ ثقہ مامون ہیں۔ کدی می نے ان سے نقل کیا کہ میں نے صرف ایک مرتبہ جھوٹ بولا کہ میرے والد نے پوچھا کہ استاد سے پڑھ لیا؟ میں نے نہیں پڑھا تھا اور کہہ دیا: ”جی ہاں“۔ خرمی نے ۲۱۳ھ میں انتقال کیا۔ بعد میں انھوں نے روایت کا سلسلہ منقطع کر دیا، اسی لیے بخاری نے ان سے سماع نہیں کیا بلکہ ان کے تلامذہ سے سنا ہے اور ان کی حدیث اپنی صحیح بخاری میں نقل کی ہے۔ اسی طرح ان کی مرویات کتب سنن میں موجود ہیں۔

بن حازم ابو محمد بلخی نے، کہا کہ میں نے مکی بن ابراہیمؑ کو کہتے ہوئے سنا:
میں ۱۵۰ھ کے بعد طلبِ حدیث کے لیے نہیں نکلا ماسوا اس کے کہ میں لیث، ابن لھیعہ
اور موسیٰ بن علی سے ملاقات کے لیے مصر گیا۔ میرے مصر پہنچنے سے تین دن پہلے موسیٰ بن
علی انتقال کر چکے تھے۔

۷۸

اور ہمیں خبر دی ابن الفضل نے، بتایا دجّج نے، بتایا احمد بن علی ابار نے، ہم سے بیان کیا محمد
بن علی بن حمزہ نے، کہا کہ میں نے علی بن حسین بن واقدؑ کو کہتے ہوئے سنا:
میں نے ۱۶۰ھ میں حج کیا۔ کوفہ آیا تو اسرائیل سے ملنے کا ارادہ تھا لوگوں نے بتایا کہ
اسرائیل کا انتقال ہو گیا۔

۷۹

بتایا ابو بکر احمد بن محمد بن اسماعیل سقا حربی نے، ہم سے بیان کیا محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم
شافعی نے، ہم سے بیان کیا محمد بن عمر بابلی نے مصر میں، کہا کہ ابو عبد اللہ بن ابی مقاتل بلخی کو مصر
میں کہتے ہوئے سنا:

۱۔ مکی بن ابراہیم، حافظ، شیخ خراسان، ابوالسکن، حمیری، حنظلی، امام بخاری کے شیخ، بہت عابد انسان تھے۔ ابن سعد
نے ثقہ ثبت کہا ہے۔ دارقطنی نے ثقہ مامون کہا ہے۔ ۱۲۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۷۱ سال کی عمر سے طلبِ حدیث
میں مصروف ہوئے۔ ۲۱۵ھ میں وفات پائی۔ اپنے بارے میں خود بیان کیا کہ ”ساٹھ حج کیے، ساٹھ شادیاں
کیں، دس سال سفر کیا اور سترہ تابعین سے احادیث لکھیں۔ نوے سال عمر ہوئی، عالی سند تھے، محدثین ان کی علو
سند کی بنا پر ان کے پاس پہنچا کرتے تھے۔ ان کے طریق سے بخاری کی احادیث ثلاثیات ہیں۔ ایک جماعت
نے ان سے تخریج کی ہے۔

۲۔ ذہبی نے انھیں ’صدوق‘ کہا ہے اور وہ قابلِ اعتماد ہیں۔ ثقہ ہیں ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے۔ ابن حجر نے کہا کہ
صدوق ہیں۔ لیکن ۲۱۰ھ سے وہم شروع ہو گیا اور ۲۱۱ھ میں انتقال ہوا۔ اصحابِ سنن نے ان کی روایات لی
ہیں، دیکھیے المغنی، والتقریب میں [یعنی ابن حجر] کہتا ہوں کہ صدوق ہیں اور ان کے بارے میں جو کلام
ہے وہ ارجاء کی بنا پر ہے۔

ابوعبید قاسم بن سلامؑ نے کہا ”میں حماد بن زید کو سننے مصر گیا، جب میں پہنچا تو ان کا انتقال ہو چکا تھا۔ میں نے عبدالرحمن مہدی سے شکوہ کیا تو وہ بولے: تم پر کسی بات میں بھی کسی کو سبقت ہو جائے مگر تم اللہ کے تقویٰ میں سبقت اختیار کرو۔“

۸۰

ہمیں خبر دی ابو طاہر حمزہ بن محمد بن طاہر دقاق نے، ہم سے بیان کیا ابو العباس ولید بن بکر اندلسی نے، ہم سے بیان کیا علی بن احمد بن نصیب ہاشمی نے طرابلس غرب میں، ہم سے بیان کیا ابو مسلم صالح بن احمد بن عبد اللہ بن مسلم عجمی نے، سنے مجھ سے بیان کیا میرے والد نے، کہا: ابو داؤد طیالسی ثقہ ہیں وہ کثیر الحفظ تھے۔ میں ان کی طرف سفر کر کے گیا معلوم ہوا کہ وہ میرے پہنچنے سے چند دن پہلے وفات پا گئے۔

۸۱

ہمیں خبر دی حسن بن ابی بکر نے بتایا احمد بن محمد بن عبد اللہ قطان نے، ہم سے بیان کیا

- ۱۔ ابوعبید قاسم بن سلام بغدادی، امام مجتہد، فقیہ، ماہر لغت، متعدد کتابوں کے مصنف مثلاً کتاب الاموال، وغیرہ۔ امام اٹخی بن راہویہ نے کہا کہ ابوعبید مجھ سے زیادہ عالم اور فقیہ تھے۔ امام احمد نے فرمایا کہ ابوعبید استاد ہیں اور ہر روز ان کی بھلائی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ ذمہ نے تذکرہ میں کہا کہ (ص ۴۱) وہ حدیث اور علل حدیث کے حافظ تھے، ان کی معرفت درمیانے درجے کی تھی۔ فقہ اور اختلاف کے جاننے والے تھے، لغت کے ماہر اور قراءتوں کے امام، جس میں ان کی تصنیف بھی ہے۔ ۲۲۴ھ میں مکہ میں انتقال ہوا۔
- ۲۔ السمر الکبیر کے الفاظ یہ ہیں: اس معاملے میں تجھ پر سبقت کی گئی تو خیر ہے مگر تقویٰ میں کوئی تجھ پر سبقت نہ لے جائے۔ (واسطی)

- ۳۔ عجمی احمد بن عبد اللہ بن صالح بن مسلم، امام حافظ قدوہ، ابوالحسن کنیت۔ حافظ عباس دوری نے کہا کہ ”ہم انھیں احمد اور یحییٰ بن معین کے درجے کا تصور کرتے تھے“۔ مغرب کا سفر علی کیا اور تنہائی اور عبادت کے لیے وہیں سکونت اختیار کر لی۔ یہ بھی کہا گیا کہ خلق قرآن کے مسئلہ کی آزمائش سے فرار ہو کر وہاں چلے گئے تھے۔ ۱۸۲ھ میں پیدا ہوئے اور طرابلس میں ۲۶۱ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ ان کی الجرح والتعديل کے موضوع پر ایک مفید کتاب ہے جس سے ان کی وسعت علمی کا اندازہ ہوتا ہے۔ اور پچھلے لوگوں نے اس کتاب پر اعتماد کیا ہے۔ چنانچہ کتب رجال میں ان کے حوالے موجود ہیں۔

عبدالکریم بن یثیم نے، ہم سے بیان کیا احمد بن محمد بن قاسم بن ابی یزید نے ہم سے بیان کیا ابوالعباس ولید بن عبدالعزیز ابن جریج نے کہا:

میری والدہ نے مجھ سے بیان کیا میرے دادا عبدالملک سے، از عطابن ابی رباح از ابودرداءؓ، کہا کہ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک اور اپنے کانوں سے سنا، میں اس وقت ابوبکرؓ و عمرؓ کے آگے چل رہا تھا اور آپؐ نے مجھے دیکھ لیا تھا، فرمایا اے ابودرداءؓ کیا تم اُن کے آگے چل رہے ہو جو تم سے بہتر ہیں؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ وہ کون ہیں؟ آپؐ نے فرمایا: ”ابوبکرؓ و عمرؓ۔ انبیاء اور مرسلین کے بعد ابوبکرؓ سے بہتر کسی شخص پر نہ کبھی سورج طلوع ہوا اور نہ غروب ہوا۔“

۱۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور اس میں ابن جریج ہیں جو ثقہ اور حافظ ہیں لیکن مدلس ہیں۔ حرید یہ کہ انھوں نے یہاں عن سے روایت کیا ہے اس وجہ سے حدیث ضعیف ہوگئی اور منقطع کے حکم میں ہوگئی جیسا کہ اصول فن میں موجود ہے۔ دیکھیے: منہجہ النقد ۵۶، ص ۳۶۸-۳۶۹، ص ۳۵۸۔

الوصیم نے ان سے الحلیہ (ج ۱، ص ۳۰۱-۳۰۲) میں دو طرق سے روایت کیا ہے۔ از اسماعیل بن یحییٰ تمیمی از لثمن جریجؓ از عطاء جابر۔ کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابودرداء کو ابوبکر کے آگے چلتا ہوا دیکھا..... حدیث کے آخر تک لیکن اس میں عمر کا ذکر نہیں ہے۔

اس سند کے ہر دو طرق میں اسماعیل بن یحییٰ تمیمی ہے جس کا نام حافظ ابن عراق نے تنزیہ الشریعة میں وضامین کے زمرے میں ذکر کیا ہے (ج ۱، ص ۳۰)۔ از ددی نے کہا کہ ”کذب کا ایک رکن ہے ابن عدی نے کہا کہ اس کی مرویات باطل ہیں۔ دیکھیے: المعین واللسان اس لیے یہ روایت خطیب کی سند کی تقویت کا باعث نہیں بنتی۔ [انہی دو روایتوں میں ابن جریج کا حصہ بھی موجود ہے۔ (واسطی)] لیکن مفہوم حدیث ایک اور روایت میں آیا ہے جسے ترمذی نے المناقب (ج ۵، ص ۶۱۰) میں از انس ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ و عمرؓ کے بارے میں فرمایا: ”ما سوا انبیاء اور رسل کے جنت کے عمر رسیدہ لوگوں کے سردار ابوبکرؓ و عمرؓ ہوں گے۔“ ترمذی نے کہا کہ اس سند سے یہ حدیث حسن غریب ہے۔ بخاری نے المناقب میں اپنی صحیح میں تخریج کی ہے (ج ۵، ص ۴) از عبد اللہ بن عمر کہ انھوں نے بیان کیا: ”ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگوں میں فضیلت کا مقام متعین کرتے تھے تو ہم حضرت ابوبکرؓ کو سب سے پہلا درجہ دیتے تھے پھر حضرت عمرؓ کو اور پھر حضرت عثمانؓ کو۔“ نیز بخاری (ج ۵، ص ۷) نے محمد بن حنفیہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے والد (حضرت علیؓ) سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کون صاحب سب سے بہتر تھے؟ انھوں نے کہا کہا: ابوبکرؓ۔ میں نے کہا: پھر انھوں نے کہا: عمرؓ۔

کہا کہ میں نے یہ حدیث حمیدیؑ سے بیان کی انھوں نے مجھ سے کہا کہ..... چلو ہمیں ان کے پاس لے چلو تاکہ ہم ان سے سنیں، میں نے کہا کہ ان کا گھر کے سے تین میل کے فاصلے پر مٹھہ میں ہے۔ اس دن صبح ہم ایک قریشی کی تدفین میں شریک ہوئے۔ حمیدی نے کہا کہ ”اب ان صاحب کے پاس چلیں۔“ میں نے کہا: جی ہاں۔ پھر ہم ان کے پاس جانے کے لیے روانہ ہوئے۔ جب ہم داؤد بن عیسیٰ کے قصر پر پہنچے تو ہم ان کے ایک ابن عم سے ملے۔ انھوں نے پوچھا کہ اے ابو بکر! کہاں کا ارادہ ہے؟ حمیدی نے کہا کہ ہم ابو العباس سے ملنا چاہتے ہیں۔ وہ بولے: اللہ رحم کرے ابو العباس کل انتقال کر گئے۔ حمیدی نے کہا کہ بڑی افسوس ناک خبر ہے۔ پھر کہا کہ اب میں تم سے سنا ہوں۔ پھر ہم سعید بن منصور کے پاس پہنچے، وہ حدیث بیان کر رہے تھے۔ جب لوگ چلے گئے تو وہ میرے قریب ہو گئے اور مجھ سے کہا کہ اے ابو عثمان! مجھ سے جرتج کی حدیث بیان کرو۔ چنانچہ میں نے وہ حدیث بیان کر دی۔ سعید بولے: اس نے ہر علت

۱۔ ابو بکر حمیدی امام علم، عبد اللہ بن زبیر قرشی، اسدی، یکی، حافظ فقیہ، کبار ائمہ میں سے ایک ہیں۔ حاکم نے کہا کہ اہل مکہ کے مفتی اور ان کے محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ سفیان بن عیینہ کی مرویات میں اثبت الناس ہیں۔ یعقوب بن سفیان نے کہا کہ میں نے حمیدی سے زیادہ اسلام اور اہل اسلام کا خیر خواہ نہیں دیکھا۔ بخاری نے کہا کہ ”حمیدی حدیث کے امام ہیں۔“ سب سے بڑی بات یہ کہ عیینہ سے سماع حدیث میں حمیدی شافعی کے ہم درس تھے۔ فقہ میں بخاری کے استاد تھے۔ بخاری نے فقہ کا علم ان سے حاصل کیا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر فتح الباری میں کہتے ہیں کہ بخاری کے ہر تذکرہ نگار نے یہ بات قطعیت سے کہی ہے کہ حمیدی فقہ و حدیث میں بخاری کے شیخ ہیں۔

حمیدی اپنے موقف میں بہت مضبوط تھے غصے میں اپنے اوپر قدرت نہ رہتی اور معذرت کم ہی قبول کرتے، فقہائے عراق پر سخت گرفت کرتے جو ان کی شان کے مناسب نہ تھی اور سلف صالح کے طریقے کے مطابق نہیں تھی۔ حمیدی نے ۳۱۹ھ میں مکہ میں انتقال کیا۔ ان کی متعدد تصانیف ہیں جن میں سے مشہور ان کی مسند ہے۔ ہند میں بہ تحقیق محدث محقق جلیل حبیب الرحمن اعظمی شائع ہوئی۔ دیکھیے تذکرۃ الحفاظ ص ۳۱۳-۳۱۴۔ طبقات الشافعیۃ للنسبکی ج ۲، ص ۱۳۰-۱۳۱۔ حبیب الرحمن اعظمی کا مسند کا مقدمہ۔

ختم کر دی۔ میں نے حمیدی سے کہا: کیا ہر علت ختم ہوئی؟ انھوں نے مجھ سے کہا کہ کچھ لوگ جو کہتے ہیں کہ علیؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں اور کوئی ان جیسا نہیں ہے۔ لیکن اس فرمان نبویؐ سے معلوم ہو گیا کہ علیؑ نبی اور مرسل نہیں ہیں، اس طرح ہر علت ختم ہو گئی۔



ضمیمہ

علی بن خطیب بغدادی کی تصنیف الرحلة فی طلب الحدیث یہاں ختم ہو گئی۔
اب اس کے بعد ہم نے طلب حدیث واحد کی وہ اخبار جمع کیں جو خطیب نے بیان نہیں
کی ہیں۔ اس حصے کا نام ہے:

استدراک الزيادات علی کتاب الرحلة

نور الدین عتر

صحابہ کرامؓ کا سفر علمی

خطیب بغدادی نے اس موضوع پر کوئی حدیث ذکر نہیں کی ہے حالاں کہ بہت سے صحابہؓ آپؐ کی زیارت، ملاقات اور آپؐ کی نصیحت، خطبہ یا حدیث حاصل کرنے کے لیے سفر کر کے آپؐ کے پاس گئے۔ اور بہت سے صحابہؓ کسی مسئلے کے بارے میں آپؐ سے استفادہ کرنے گئے۔ ان میں سے چند واقعات بیان کیے جاتے ہیں۔

۸۲

حضرت انسؓ بن مالکؓ سے مروی ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے سے منع کیا گیا، تو ہمیں خوشی ہوئی۔ جب اہل بادیہ سے کوئی سمجھ دار آدمی آ کر استفسار کرتا اور ہم سنتے۔ چنانچہ اہل بادیہ کا ایک شخص آیا اور اس نے عرض کی کہ ”اے محمدؐ! آپؐ کا فرستادہ آیا اور بتایا کہ آپؐ اللہ کے رسولؐ ہیں۔“ آپؐ نے فرمایا: ”اس نے سچ کہا۔“ اس نے پوچھا: کہ آسمان کس نے پیدا کیا؟ آپؐ نے فرمایا: ”اللہ نے۔“ اس نے پوچھا کہ ”زمین کس نے پیدا کی؟“ آپؐ نے فرمایا: ”اللہ نے۔“ اس نے پھر پوچھا: ”پہاڑ کس نے قائم کیے اور ان کے اندر جواشیا ہیں وہ کس نے بنائیں؟“ آپؐ نے فرمایا: ”اللہ نے۔“ اس نے کہا: ”قسم ہے اس کی جس نے آسمان پیدا کیا، جس نے زمین بنائی اور جس نے پہاڑ نصب کیے، کیا اللہ نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟“ [آپؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ اس نے کہا: ”آپؐ کے فرستادے نے یہ بھی کہا کہ ہمارے فوے شب و روز میں پانچ نمازیں فرض ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: ”اس نے سچ کہا۔“ اس نے کہا کہ ”قسم ہے اس کی جس نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا ہے اس نے یہ حکم دیا ہے؟“ آپؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“ اس نے کہا کہ ”آپؐ کے فرستادہ نے یہ بھی کہا کہ ہمارے اوپر ہمارے مال کی زکوٰۃ بھی ہے“ آپؐ نے فرمایا کہ ”اس نے سچ کہا۔“ اس نے کہا کہ جس اللہ نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا

ہے، کیا اس نے یہ حکم دیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“

اس نے کہا کہ فرستادہ نے یہ بھی کہا کہ ہمارے اوپر سال بھر میں رمضان کے روزے بھی فرض ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اس نے سچ کہا۔ اس نے کہا کہ قسم ہے اس کی جس نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا ہے، اس نے یہ حکم دیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ”ہاں۔“

اس نے کہا: آپؐ کے فرستادے نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کوئی قدرت رکھے تو ہمارے اوپر حج بیت اللہ فرض ہے۔ آپؐ نے فرمایا: اس نے سچ کہا۔ اس کے بعد وہ شخص پلٹا اور اس نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا، میں نہ ان پر کوئی اضافہ کروں گا اور نہ ہی کوئی کمی کروں گا۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اس نے سچ کر دکھایا تو جنتی ہو گیا۔ (بخاری و مسلم^۱)

۸۳

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ ہم مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص اونٹ پر بیٹھا ہوا آیا۔ اس نے اپنا اونٹ مسجد میں بٹھایا اور اس کے پیر باندھے۔ پھر حاضرین سے پوچھا کہ تم میں محمد گون ہے؟ آپؐ سب کے درمیان تکیہ لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ ہم نے کہا کہ یہ تکیہ لگائے ہوئے سپید صاحب۔ اس پر اس شخص نے پوچھا کہ عبدالمطلب کے بیٹے ہیں؟ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ میں ہوں۔ وہ شخص بولا: میں آپؐ سے کچھ پوچھوں گا اور پوچھنے میں ذرا سختی برتوں گا تو آپؐ اپنے دل میں محسوس نہ کریں۔ آپؐ نے فرمایا کہ جو چاہو پوچھو۔

اس نے کہا کہ میں آپؐ کی اور آپؐ سے پہلے (انبیاء) کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اللہ نے آپؐ کو تمام لوگوں کی جانب رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: بلاشبہ، یقیناً۔ اس نے کہا کہ میں آپؐ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپؐ کو حکم دیا ہے کہ ہم شب و روز میں پانچ

۱۔ حدیث کے مذکور الفاظ مسلم کے ہیں، ص ۳۲ اور بخاری کی روایت آگے آرہی ہے۔

نمازیں پڑھیں؟ آپ نے فرمایا: بلاشبہ، یقیناً۔

اس نے کہا کہ میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ نے آپ یہ حکم دیا ہے کہ آپ ہمارے اغنیا سے زکوٰۃ لے کر ہمارے فقرا پر تقسیم کر دیں؟ آپ نے فرمایا: بلاشبہ، یقیناً۔

اس نے کہا کہ جو آپ تعلیمات لائے ہیں میں ان پر ایمان لاتا ہوں، اور میں اپنی قوم کے پاس قاصد بن کر جاتا ہوں۔ ضمام بن ثعلبہ میرا نام ہے اور بنی سعد بن بکر سے میرا تعلق ہے۔^۱

۸۴

ابن عباسؓ نے فرمایا: ”ہم نے کسی قوم کے وفد کے بارے میں نہیں سنا جو ضمام بن ثعلبہ سے افضل ہو۔“ (احمد اور طبرانی کی مروی طویل روایت میں یہ الفاظ ہیں۔)

۸۵

حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ سے مروی ہے کہ اہل نجد کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، جس کے بال پرانگندہ تھے اس کی آواز کی گونج تو سنائی دے رہی تھی مگر بات سمجھ میں نہ آرہی تھی، قریب آیا تو پتہ چلا کہ اسلام کے بارے میں استفسار کر رہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب و روز میں پانچ نمازیں۔ اس نے کہا: کیا میرے اوپر اس کے علاوہ بھی ہیں؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں الا یہ کہ نفل پڑھو۔ پھر آپؐ نے ارشاد فرمایا: اور رمضان کے روزے۔ اس نے کہا کہ کیا میرے اوپر اس کے علاوہ بھی ہیں؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں الا یہ کہ تم نفل روزے رکھو۔ پھر آپؐ نے زکوٰۃ کے بارے میں بتایا اس نے کہا کہ میرے اوپر اس کے علاوہ بھی ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں الا یہ کہ تم بطور نفل کچھ دے دو۔ اس پر وہ شخص یہ کہتے ہوئے پلٹا کہ اللہ کی قسم! میں اس پر نہ کوئی اضافہ کروں گا اور نہ کمی کروں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کامیاب ہو گیا اگر سچ کر دکھایا۔ (متفق علیہ^۲)

۱۔ بخاری، کتاب العلم، (باب ما جاء فی العلم) ج ۱، ص ۱۹۔

۲۔ بخاری، الایمان (باب الزکوٰۃ من الاسلام) ج ۱، ص ۱۴ مسلم ج ۱، ص ۳۱-۳۲۔

اس روایت میں جن صاحب کا ذکر ہے وہ ضمام بن ثعلبہ کے علاوہ ہیں کیوں کہ ضمام سعدی ہیں اور ان کی دو مینڈھیاں بندھی ہوئی تھیں جیسا کہ مسند اور طبرانی کی المعجم الکبیر میں ہے۔ جب کہ اس روایت میں مذکور شخص نجدی ہے اور اس کے سر کے بال پراگندہ ہیں۔ اس لیے یہ ہر دو حضرات بلحاظ وطن اور بلحاظ ہیئت مختلف ہیں۔

۸۶

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ وفد عبد القیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا کہ کون لوگ ہیں؟ انھوں نے کہا کہ ربیعہ کے لوگ ہیں! آپؐ نے فرمایا کہ اس وفد کو خوش آرید، خدا کرے کہ نہ ناکامی ہو اور نہ شرمندگی۔

انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کے پاس حرام مینے ہی میں آسکتے ہیں کیوں کہ ہمارے اور آپ کے درمیان مُضَر کے کافروں کا یہ قبیلہ ہے۔ اس لیے آپ ہمیں کوئی محکم امر فرمادیں، جس سے ہم جا کر پیچھے رہ جانے والوں کو باخبر کر دیں اور جنت میں داخل ہو جائیں۔

ان لوگوں نے آپ سے شراب کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے چار باتوں کا حکم دیا اور چار سے منع کیا۔ انھیں حکم دیا صرف اللہ واحد پر ایمان کا اور ان سے پوچھا کہ اللہ واحد پر ایمان کا کیا مطلب ہے؟ انھوں نے کہا کہ اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اس امر کی گواہی کہ ”اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا اور رمضان کے روزے رکھنا اور غنیمت سے پانچواں حصہ دینا۔“ اور آپؐ نے انھیں چار چیزوں سے منع کیا۔ حتم۔ دباء۔ نقیر۔ مزفت۔ مقیر۔ اور فرمایا کہ انھیں یاد کر لو اور جو پیچھے لوگ ہیں انھیں جا کر مطلع کر دو۔ (متفق علیہ)

یہ چار ممنوعات دراصل وہ برتن ہیں جن میں اس وقت شراب تیار کی جاتی تھی۔ مراد یہ کہ ان

۱۔ بخاری، و آخر الایمان، (باب اداء الخمس من الایمان، ج ۱، ص ۱۶) مسلم، ایمان، (باب الامر

فی الایمان باللہ ورسولہ وشرائع الدین) ج ۱، ص ۳۵۔

میں تیار ہونے والی شراب ممنوع ہے۔

حنتم:	سبز رنگ کا ایک گھڑا ہوتا تھا۔
دباء:	سوکھا ہوا کھوکھلا کدو، جس کو شراب کا برتن بنایا جاتا تھا۔
نقیر:	ٹھٹھا جس کے درمیان جگہ بنا کر برتن بنالیا جاتا تھا۔
مزفت:	زفت چڑھا ہوا دودھ۔
مقیر:	قارلگا ہوا برتن۔

۸۷

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت خالد الجعفیؓ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ کتاب اللہ سے فیصلہ کریں۔

دوسرے فریق نے جو زیادہ سمجھ دار تھا کہا کہ جی ہاں کتاب اللہ سے ہمارے درمیان فیصلہ کیجیے اور مجھے (گفتگو کی) اجازت دیجیے۔ آپؐ نے فرمایا: ہاں کہو۔ اس نے کہا کہ میرا بیٹا اس کے یہاں ملازم تھا، اس نے اس کی بیوی سے زنا کر لیا۔ مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے پر رجم ہے۔ میں نے سو بکریاں اور ایک باندی اس کا فدیہ دے دیا، پھر میں نے اہل علم سے پوچھا، انھوں نے بتایا کہ میرے بیٹے پر سو کوڑوں اور ایک سال جلا وطنی کی سزا ہے اور اس کی بیوی پر رجم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، میں تمہارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ باندی اور بکریاں واپس، تیرے بیٹے پر سو کوڑے اور ایک سال کی جلا وطنی۔ اور اے انیس تم اس کی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ اعتراف کرے تو اسے رجم کر دو۔“ انیس گئے، اس نے اعتراف کر لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اور اسے رجم کر دیا گیا۔ (متفق علیہ)

۱۔ بخاری، الحدود (باب اذا امر غیر الامام باقامة الحد) ج ۸، ص ۱۷۱۔ مسلم الحدود، ج ۵، ص ۱۲۱۔ مذکورہ الفاظ مسلم کی روایت میں ہیں۔

یہ اعرابی اور اس کا ساتھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعے کا حکم معلوم کرنے آئے تھے اور اس کے سوا انھیں کوئی اور کام نہ تھا۔

۸۸

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور اس نے کہا کہ یا رسول اللہ میری بیوی کے کالا بچہ ہوا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے کہا: ”ہاں“۔

آپؐ نے پوچھا کہ ان کے کیا رنگ ہیں؟ اس نے کہا سرخ۔ آپؐ نے پوچھا کہ ان میں سیاہی مائل بھی ہیں؟ اس نے کہا: ہاں۔ آپؐ نے فرمایا کہ یہ کیسے؟ اس نے کہا کہ بچھلی کسی نسل کا خون آ گیا ہو گا۔ آپؐ نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ تمہارے بیٹے میں بھی بچھلی کسی نسل کا خون آ گیا ہو۔ (متفق علیہ)

سفر علمی کے بارے میں آثارِ صحابہؓ

۸۹

حضرت ابو درداءؓ کا قول ہے: ”اگر کتاب اللہ کی کسی آیت کا مفہوم میری سمجھ میں نہ آئے اور کوئی بتانے والے نہ ہوں لیکن برک غماد میں، تو میں سفر کر کے اس کے پاس جاؤں۔“^۱

تابعین اور بعد کے لوگوں کے علمی سفر

۹۰

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ زمانہ قریب

۱۔ بخاری: الحدود (باب ما جاء في التعريض) ج ۸، ص ۱۷۳۔ مسلم، لعان، ج ۳، ص ۲۱۱۔

۲۔ مقام کا نام۔ معجم البلدان ج ۱، ص ۵۹۰۔ [برک الغمادین کے آخری کنارے پر ہے۔ ابو درداءؓ کی روایت

بھی اسی کے بارے میں ہے۔ (داہلی)]

ہے جب لوگ طلب علم میں اونٹوں پر دور دراز کے سفر کریں گے۔ اور مدینے کے عالم سے زیادہ کسی کو عالم نہیں پائیں گے۔ (ترمذی نے اس کی تخریج کی اور حسن کہا ہے۔ حاکم نے مسلم کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان سے اتفاق کیا ہے)۔^۱

۹۱

عامر بن شریل شععی، امام تابعی سے روایت ہے کہ وہ تین احادیث کے لیے مکہ مکرمہ گئے اور کہا کہ شاید میں کسی ایسے شخص سے ملاقات کر سکوں جو آپ سے ملا ہو یا آپ کے ساتھ رہا ہو۔ (رامہرمزی نے اس کی تخریج کی ہے۔^۲)

۹۲

علی بن مدینی سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ شععی سے پوچھا گیا کہ ”تمہارے پاس یہ سارا علم کہاں سے آیا؟“ انھوں نے کہا: ”اس لیے کہ میں ہر سنی سنی بات پر اعتماد نہیں کرتا تھا۔ علم کی خاطر شہر شہر پھرتا تھا۔ پتھروں کی مانند صبر کرتا تھا اور علم کے لیے کوئے کی طرح صبح سویرے نکل پڑتا تھا۔“^۳

۹۳

حضرت احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ ان سے پوچھا گیا: ”کیا کسی کو علو سند کے لیے بھی سفر کرنا چاہیے؟“ انھوں نے کہا: کیوں نہیں! علقمہ اور اسود کو کوئی حدیث حضرت عمرؓ کی پہنچتی تو وہ اس پر مطمئن نہ ہوتے اور سفر کر کے جاتے اور وہ حدیث سنتے۔“^۴

یہ دونوں جلیل القدر امام اور تابعی تھے، ایک ماہ کی مسافت طے کر کے عراق سے مدینہ منورہ

۱۔ ترمذی: اواخر العلم، ج ۳، ص ۷۷۔ احمد فی المسند، ج ۲، ص ۲۹۹ المستدرک ج ۱، ص ۹۱ نیز

منہج النقد فی علوم الحدیث، ص ۲۳۲۔

۲۔ المحدث الفاضل ق ۱، ص ۱۰۷۔

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۸۱۔

۴۔ علوم الحدیث، ابن الصلاح، ص ۲۲۳۔ یہ روایت کتاب کے مقدمہ میں مگزری ہے۔ دیکھیے ص ۷۷۔

جاتے تاکہ حضرت عمرؓ سے جو حدیث انھیں کسی ذریعے سے پہنچی ہے اسے براہ راست حضرت عمرؓ سے سنیں۔

۹۴

شعمی سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا: ”میں نہیں جانتا کہ دنیا میں مسروق سے زیادہ کوئی شخص حصول علم کا مشتاق ہو۔“ (رامہرمزی اور ابن عبدالبر نے اس کی تخریج کی ہے۔^۱)

۹۵

سفیان ایک شخص سے بیان کرتے ہیں کہ ”مسروق نے ایک حرف کے لیے سفر کیا اور ابوسعید نے ایک حرف کے لیے سفر کیا۔“ (ابن عبدالبر نے اس کی تخریج کی ہے۔^۲)

۹۶

امام کھول دمشقی نے فرمایا: ”میں مصر میں بنی حدیل کی ایک عورت کا غلام تھا۔ اس نے مجھے آزاد کر دیا تو میں مصر سے اس وقت تک نہیں نکلا، جب تک وہاں کے سارے علم کو حاصل نہ کر لیا۔ پھر میں حجاز آیا، اور وہاں سے اس وقت تک نہیں نکلا جب تک کہ وہاں کے سارے علم کو حاصل نہ کر لیا۔ پھر میں عراق پہنچا اور وہاں سے نہیں نکلا جب تک وہاں کا علم نہ حاصل کر لیا، پھر میں شام آیا اسے چھانا اور نفل^۳ کے بارے میں ہر ایک سے استفسار کیا۔ کسی نے مجھے کچھ نہ بتایا۔ پھر میں ایک شیخ کے پاس پہنچا جن کا نام زیاد بن جاریہ تھیں۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ نے نفل کے بارے میں کچھ سنا ہے۔ انھوں نے کہا: میں نے حبیب بن مسلمہ فہری سے سنا کہ انھوں نے کہا: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، آپ نے آغاز میں چوتھائی نفل دیا اور واپسی میں تہائی

۱۔ المحدث الفاضل، ج ۱، ۱۷۰۔ جامع بیان العلم وفضله، ج ۱، ص ۹۳۔

۲۔ جامع بیان العلم وفضله۔

۳۔ نفل کے معنی اس زائد شے کے ہیں جو ایک سپاہی کو اس کی بہادری یا عمدہ کارکردگی پر اس کے اصل حصے سے زائد ملے۔

نقل دیا۔“^۱

۹۷

ابن اسحاق سے مروی ہے کہ میں نے مکحول کو کہتے ہوئے سنا ہے ”میں طلب علم میں اطراف عالم میں گھوما۔“^۲

۹۸

اربدہ تمیمی سے مروی ہے جو تابعی ہیں اور حضرت ابن عباس سے تفسیر کے راوی ہیں کہ عجلی نے کہا جو کوئی تابعی ہیں اور ثقہ ہیں اور ابن حبان نے انھیں ثقات میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے تقریب میں انھیں صدوق کہا ہے کہ ان سے امام ابو اسحق سبعمی نے روایت کیا کہ انھوں نے کہا: ”میں نے کسی سرزمین میں کسی علم کے بارے میں نہیں سنا مگر اس کے حصول کے لیے پہنچ گیا۔“^۳

۹۹

امام بخاری کے استاد امام حافظ علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ ”میں نے صرف ایک حدیث کے سماع کے لیے حج کیا۔“^۴

۱۰۰

امام حافظ عبد الرحمن بن امام کبیر ابو حاتم محمد بن ادريس نے کہا کہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو الولید طلیسی کے دروازے پر کہا کہ ”جو شخص مجھے ایسی غریب

۱- ابو داؤد الجہاد۔ باب فمن قل الخمس قبل النفل، ج ۳، ص ۸۰۔ ابن ماجہ ص ۹۵۱-۹۵۲ لیکن ابن ماجہ نے سفر کی تفصیل ذکر نہیں کی۔ ابوداؤد اور منذری نے اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے (تہذیب السنن، ج ۳، ص ۵۷-۵۸) ابوداؤد جس حدیث پر سکوت اختیار فرمائیں وہ علم حدیث کی رو سے صالح ہوتی ہے۔

۲- تذکرۃ ذہبی ص ۱۰۸۔

۳- احمد فی العلل، ج ۱، ص ۱۴۔

۴- ترمذی: ج ۱، ص ۱۹۶۔ علوم الحدیث ومصطلحہ، صبحی الصالح، ص ۵۱۔

حدیث سند صحیح کے ساتھ سنائے گا جو میں نے نہ سنی ہو تو میں اسے ایک درہم ہدیہ کروں گا۔ وہاں بہت سے لوگ موجود تھے، جن میں ابو زرہ جیسے بھی تھے اور ان سے کم درجے کے بھی تھے۔ میرا مقصود یہ تھا کہ مجھے ایسی حدیث مل جائے جو میں نے نہ سنی ہو۔ انھوں نے کہا کہ فلاں کے پاس ہے اس سے جا کر سنو حالانکہ میں یہ چاہتا تھا کہ حاضرین میں سے کوئی ایسی حدیث سن لوں جو میں نے پہلے نہ سنی ہو تو کوئی بھی تیار نہیں ہوا کہ مجھے کوئی غریب حدیث سنائے۔^(۱)

۱۰۱

مول بن اسماعیل سے مروی ہے کہ ان کے سامنے ایک حدیث ذکر کی گئی جو فضیلت قرآن کے بارے میں حضرت اُبی کی روایت کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہوئی ہے۔^(۲) انھوں نے کہا:

مجھ سے ایک ثقہ شخص نے کہا، جس کا انھوں نے نام بھی ذکر کیا۔ انھوں نے کہا کہ میں مدائن آیا اور ان صاحب سے ملا جو یہ حدیث روایت کرتے تھے، میں نے ان سے کہا کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کریں، میں بصرہ پہنچنا چاہتا ہوں۔ انھوں نے کہا: ”یہ شخص جس سے ہم نے سنا ہے واسطہ میں اصحاب قصب میں ہے۔“ وہ کہتے ہیں کہ میں واسطہ آیا اور ان شیخ سے ملا اور ان سے کہا کہ میں مدائن میں تھا، مجھے فلاں شیخ نے آپ کے بارے میں بتلایا۔ آپ مجھے حدیث سنائیں میں بصرہ پہنچنا چاہتا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ میں نے جس سے سنا ہے وہ [بصرہ کے قریب] کلاء میں ہیں۔

میں بصرہ آیا اور کلاء میں شیخ سے ملا اور ان سے کہا کہ آپ مجھے حدیث سنائیے، میں عبادان پہنچنا چاہتا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ جس شیخ سے ہم نے سنا وہ عبادان میں ہیں۔

۱۔ تقدمة الجرح والتعديل، ص ۳۵۵۔

۲۔ یہ ایک طویل حدیث ہے جو حضرت ابی بن کعب سے فضل قرآن میں ایک سورہ کی فضیلت کے بارے میں مروی ہے کہ جس نے یہ سورہ تلاوت کی اس کا ثواب..... (آخر تک) لیکن یہ حدیث موضوع ہے اور محدثین نے اس پر تنبیہ کیا ہے۔ چنانچہ ابن مبارک نے فرمایا کہ زندیقوں نے اس کو وضع کیا ہے۔ دیکھیے اللکھی المصنوعة، ج ۱، ص ۲۲۶-۲۲۷ اور تنزیہ الشریعة الرفوعة عن الاحادیث الشنعیة الموضوعه، ج ۱، ص ۲۸۵ اور

میں عبادان آیا اور شیخ سے ملا اور ان سے کہا کہ خوف خدا کیجیے۔ اس حدیث کی کیا صورت ہے؟ [میں نے اس کو ساری تفصیل بتائی کہ] میں مدائن آیا، پھر میں واسط آیا، پھر بصرہ آیا۔ اب مجھے آپ کے بارے میں بتایا گیا۔ میرا خیال تھا کہ یہ سب راوی انتقال کر چکے ہیں۔ بہر حال آپ مجھے اس حدیث کے واقعے سے آگاہ کیجیے۔ انھوں نے کہا: ”ہم یہاں جمع ہوئے اور ہم نے دیکھا کہ لوگ قرآن سے بے رغبتی اختیار کرنے لگے ہیں اور احادیث کا شغف بڑھ گیا ہے تو ہم بیٹھ گئے اور ہم نے فضائل قرآن کے بارے میں یہ احادیث وضع کیں تاکہ لوگوں کو قرآن کا اشتیاق پیدا ہو۔ (خطیب نے الکفایہ میں اور ابن جوزی نے الموضوعات^۱ میں اس کی تخریج کی ہے)

۱۰۲

حافظ ابو جعفر احمد بن حمدان نیشاپوری، زاہد وعابد مستجاب الدعوات، صاحب تعنیف المستغیر علی صحیحہ مسلم ابو عمرو بن صلاح نے فرمایا کہ انھوں نے ابو یعلیٰ موصلی سے ایک حدیث سننے کے لیے سفر کیا اور دیگر کئی احادیث جو انھوں نے نہیں سنی تھیں ان سے سننے کے لیے سفر کیا۔ ہم سے روایت کیا گیا کہ انھوں نے شیخ قدوہ ابو عثمان سعید بن اسماعیل زاہد حیری سے سنا، غرض وہ جب بھی کوئی حدیث معلوم ہوتی وہ اس کے لیے توقف کرتے یہاں تک کہ اس کو سن لیتے۔^۲

۱۰۳

مامون الرشید کے عہد میں رہنے والے قاضی فضل بن غانم خزاعی جو خلق قرآن کے مسئلے میں

۱۔ الکفایہ فی علم الروایہ، ص ۲۰۱

۲۔ الموضوعات۔ نیز اللآلی المصنوعة وتنزیہ الشریعة اس قصے سے محدثین نے اس امر پر استدلال کیا ہے کہ فضیلت قرآن کے بارے میں مذکورہ حدیث موضوع ہے۔ اس لیے متنبہ ہونا ضروری ہے کیوں کہ بعض مفسرین نے یہ احادیث اپنی تفاسیر میں درج کی ہیں اور ہر سورہ کے آخر میں بیان کرتے ہیں مثلاً واحدی، بخاری، بیضاوی، نسبی اور ظاہر یہ ہے کہ انھیں معلوم نہیں ہوا کہ یہ احادیث موضوع ہیں۔

۳۔ شرح مسلم لابن صلاح، ق. ۵۔ ب. قلمی نسخہ، استنبول۔

حکمرانوں اور معتزلہ کی رائے سے متفق تھے، ابراہیم بن محمد مہرّی نے روایت کیا ہے کہ ہم سے فضل بن غانم نے بیان کیا کہ ہم سے بیان کیا مالک نے از جعفر بن محمد از والد خود از جد خود علی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دن میں سو مرتبہ لا الہ الا اللہ الملك الحق المبين کہا تو اسے فقر سے امان مل جائے گی۔^۱ فضل بن غانم نے کہا کہ اگر اس حدیث کے لیے خراسان بھی جانا پڑتا تو بھی کم تھا۔^۲

۱۰۴

مسیب بن واضح سلی تلمنی^۳ حسین بن عبد قطان نے کہا کہ میں تلمنس کے گاؤں سے نکلا، تاکہ مصر ابن لہیعہ کے پاس جاؤں۔ مجھے ان کی موت کی خبر ملی۔^۴



toobaa-elibrary.blogspot.com

۱۔ میزان الماعتدال ج ۳، ص ۳۵۷۔

۲۔ لسان المیزان، ج ۴، ص ۳۶۶۔ حدیث میں ضعف ہے کیوں کہ فضل بن غانم حفظ میں ضعیف ہیں۔ دارقطنی نے کہا کہ مالک سے جس نے روایت کیا ہے ضعیف ہے، جیسا کہ لسان میں ہے۔

۳۔ تلمنی منس کی جانب نسبت ہے جو شام میں معرۃ النعمان کے قریب ایک قلعہ ہے اور حمص کا ایک گاؤں ہے۔

مسیب بن واضح اس کی جانب منسوب ہیں۔ معجم البلدان: ج ۲، ص ۴۴۔

۴۔ المیزان، ج ۴، ص ۱۱۶۔ اللسان ج ۶، ص ۴۰۔

محدثین کے سفر علمی کے لطائف

موضوع کتاب سے متعلق محدثین کے اسفار علمی کے بعض لطائف ایسے ہیں جن کا یہاں بیان مناسب معلوم ہوتا ہے۔^۱

۱۰۵

حافظ، ابوہل یثیم بن جمیل بغدادی، نزیل اٹھا کیا۔ ثقہ تھے پابند سنت تھے اور ثقہ رواۃ کی غلطیوں پر گرفت کیا کرتے تھے۔ سفیان بن محمد مصیعی نے بیان کیا کہ ”یثیم بن جمیل کے انتقال کا وقت قریب ہوا تو انھیں قبلہ رخ کر دیا گیا تو ایک باندی ان کے پیردبا کر دیکھنے لگی، (کہ ہوش میں ہیں) تو انھوں نے کہا: ”ہاں دباؤ کیوں کہ یہ پیر کبھی حرام کی طرف نہیں گئے۔“

انھوں نے طلب حدیث کے لیے بہت سفر کیے اور بہت مالی بوجھ برداشت کیا حتیٰ کہ ابن سعد کہتے ہیں کہ موسیٰ بن داؤد کہا کرتے تھے کہ طلب حدیث میں سفر کی وجہ سے دو مرتبہ تو یثیم بن جمیل بالکل مفلس ہو گئے۔ ۲۱۳ھ میں انتقال ہوا۔^۲

۱۰۶

محدث، حافظ، یعقوب بن سفیان جو ان فسوی^۳۔ انھوں نے احادیث جمع کیں اور ورع، زہد اور خوب احتیاط سے سنت کی پیروی کے ساتھ حدیث کی روایت کی، حاکم کہتے ہیں کہ ”جہاں تک ان کے سماع حدیث، ان کے علمی سفر اور ان کے حدیث کے رجال کا تعلق ہے تو ان کی کوئی عیوب نہ تھیں۔“^۴ علما کی جد جہد اور ان کے مشقتیں برداشت کرنے اور علم کے راستے میں ہر طرح کی مصیبتیں انگیز کرنے میں بہت سی تاریخی روایات موجود ہیں، جن کا کچھ بیان محقق استاد عبدالفتاح ابو نعہ نے اپنی کتاب صفحات من صبر العلماء میں کیا ہے۔

۲۔ تہذیب التہذیب، ج: ۱، ص: ۹۰-۹۱

۳۔ فارس کے ایک شرفسا کی جانب نسبت ہے۔

تعداد نہیں ہے۔“ ابو عبد الرحمن نہاوندی نے کہا کہ میں نے یعقوب بن سفیان سے سنا ”میں نے ایک ہزار اور کچھ، ثقہ شیوخ سے احادیث لکھیں۔“ اسی طرح یعقوب نے کہا کہ ”میں نے تیس سال سفر علمی کیا۔“ ابو زرعد مشقی کہتے ہیں: ”ہمارے پاس دو اصحاب آئے جن میں سے ایک یعنی یعقوب بن سفیان سب سے کریم اور سب سے زیادہ علمی سفر کرنے والے تھے اور اہل عراق نے کبھی ان جیسا نہیں دیکھا۔“ ۲۷۷ھ میں انتقال ہوا۔ عبدان بن محمد مروزی کہتے ہیں کہ میں نے یعقوب بن سفیان کو خواب میں دیکھا، میں نے ان سے پوچھا: اللہ نے آپ کے ساتھ کیا مہربانی فرمائی؟ انھوں نے کہا کہ میری مغفرت فرمائی اور حکم کیا کہ میں آسمان میں بھی اسی طرح حدیث بیان کرتا رہوں جس طرح دنیا میں بیان کرتا رہا ہوں۔ اس امام پر اللہ تعالیٰ کا ایک فضل یہ تھا، جسے انھوں نے خود اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے۔ محمد بن یزید عطار کہتے ہیں کہ میں نے یعقوب بن سفیان سے سنا:

میں سفر میں تھا، میرا نفقہ کم ہو گیا۔ میں رات کو لکھتا اور دن کو پڑھتا۔ ایک رات میں چراغ کی روشنی میں بیٹھا ہوا لکھ رہا تھا، سردی کا موسم تھا، میری آنکھ میں پانی اتر آیا اور مجھے کچھ نظر نہیں آیا، مجھے بے حدم ہوا کہ وطن سے دور ہوں اور علم کے حصول سے بھی محروم ہو گیا۔ اسی دوران میری آنکھ لگ گئی۔ میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی۔ آپ نے مجھے پکارا کہ اے یعقوب! تم کیوں غمگین ہو، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میری نگاہ جاتی رہی اور اب عدم حصول علم کا افسوس ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میرے قریب ہو جاؤ، میں قریب ہو گیا، تو آپ نے ہاتھ میری آنکھوں پر پھیرا اور کچھ پڑھا، میں بیدار ہوا تو میری بینائی صحیح تھی اور میں پھر لکھنے بیٹھ گیا۔^۱

۱۰۷

ابوزکریا یحییٰ بن معین بن عون مری بغدادی جو بنو غطفان کے مولیٰ تھے۔ جرح و تعدیل کے

امام تھے اور ایک ایسی شخصیت تھے جن پر ان کے دور میں علم حدیث منتہی ہو گیا تھا۔ انھوں نے کہا: ”میں نے اپنے ہاتھ سے ایک لاکھ حدیثیں لکھی ہیں۔“

امام احمد فرماتے ہیں: ”ابن معین سب لوگوں میں زیادہ جاننے والے تھے۔“ ابوسعید حداد کہتے ہیں: ”سب لوگ یحییٰ بن معین پر اعتماد کرنے پر مجبور ہیں۔“ ابن عدی نے کہا کہ یحییٰ کے والد نے ان کے لیے کافی دولت چھوڑی تھی، ایک لاکھ پچاس ہزار درہم۔ انھوں نے یہ سارا سرمایہ طلب حدیث کے لیے سفر میں صرف کر دیا۔ ان کے اسفار علمی کی دل چسپ خبروں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ جب امام احمد بن حنبل کے ساتھ حافظ یمن امام عبدالرزاق ابن ہمام صنعانی سے حدیث سننے عراق سے یمن گئے تو اس سفر سے واپسی میں انھوں نے ارادہ کیا کہ کوفہ پہنچ کر حافظ ابو نعیم فضل بن دین کا امتحان لیں اور ان کے حفظ، حقیقت اور جلالت شان سے واقف ہوں۔ ان کے ساتھ اس سفر میں احمد بن منصور رادی بھی تھے جو خود ثقہ ہیں۔ وہ اس امتحان کی تفصیل بیان کرتے ہیں:

میں احمد اور یحییٰ کے ساتھ ان کی خدمت میں تھا اور ان دونوں کی معیت میں عبدالرزاق کے پاس پہنچا، جب ہم کوفہ پہنچے تو یحییٰ نے احمد سے کہا کہ میں ابو نعیم کا امتحان لینا چاہتا ہوں۔ احمد نے کہا کہ اس سے تمہارا ان کے ثقہ ہونے کا یقین مزید بڑھ جائے گا۔ یحییٰ نے کہا کہ میں ضرور کروں گا۔ چنانچہ انھوں نے ورق لیا اور اس میں ابو نعیم کی تیس حدیثیں لکھیں اور ہر دس حدیث کے بعد ایک حدیث ایسی درج کی جو ان کی مرویات میں سے نہیں تھی۔ اور اس طرح ابو نعیم کے پاس پہنچے۔ وہ باہر آئے اور چبوترے پر بیٹھ گئے۔ یحییٰ نے ورق نکالا اور دس حدیثیں پڑھیں، پھر گیارہویں حدیث پڑھی۔ اس پر ابو نعیم نے کہا کہ یہ میری حدیث نہیں ہے اسے قلم زد کر دو، پھر دوسری دس پڑھیں، اور ابو نعیم خاموش رہے۔ پھر بعد کی حدیث پڑھی تو کہا کہ یہ میری حدیث نہیں ہے، اسے قلم زد کر دو۔ پھر تیسری دس پڑھیں اور پھر آخری تیسری حدیث پڑھی تو ان کی آنکھ بدل گئی اور یحییٰ کی جانب رخ کر کے، جب کہ احمد کا ہاتھ ان کے ہاتھ میں تھا کہا کہ یہ تو پرہیزگار

آدی ہیں یہ تو ایسا نہیں کر سکتے اور یہ صاحب اس کی قدرت نہیں رکھتے۔ لیکن یہ تمہاری کارگزاری ہے۔ پھر اپنا پیر نکال کر [بچی کو سینے پر] مارا اور اٹھ کر گھر کے اندر چلے گئے۔ احمد نے بچی کو کہا کہ میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ یہ ثبت ہیں۔ انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم! ان کا یہ پیر مارنا میرے اس سفر سے بھی بہتر ہے۔^۱

۱۰۸

عبدالرحمن بن ابی حاتم^۲ سے مروی ہے کہ میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا میں ۲۱۴ھ میں آٹھ ماہ تک بصرہ میں رہا اور میرا ارادہ ایک سال قیام کرنے کا تھا لیکن میرا ارادہ ختم ہو گیا اور میں نے اپنے پہننے کے کپڑے فروخت کرنا شروع کر دیے، یہاں تک کہ میرے پاس کچھ نہ رہا۔ میں اپنے ایک ساتھی کے ساتھ مشائخ (حدیث) کا طواف کرتا رہا اور شام کو ان سے حدیثیں سنتا رہا۔ شام کو میں اور میرے دوست واپس آئے تو میں بھوک مٹانے کے لیے پانی پینے لگا۔ اگلی صبح پھر میرا ساتھی آ گیا اور پھر میں شدید بھوک کے باوجود حدیثیں سنتا رہا، پھر میرا ساتھی چلا گیا اور میں پھر بھوکا واپس آ گیا۔ جب اگلے روز وہ پھر آیا اور کہا کہ چلو مشائخ (حدیث) کے پاس چلتے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں تو بے حد کمزور ہوں میں آج نہیں جاسکتا۔ اس نے پوچھا کہ کیا ہوا؟ میں نے کہا کہ میں تم سے نہیں چھپاؤں گا۔ دو دن سے میں نے کچھ نہیں کھایا ہے۔ اس نے کہا کہ میرے پاس ایک دینار ہے۔ نصف سے میں تمہارے ساتھ تعاون کروں گا اور دوسرا نصف کرایے میں خرچ کریں گے۔ اس طرح اس نے مجھے نصف دینار دیا اور ہم بصرہ سے روانہ ہوئے۔

۱۰۹

حافظ امام فضل بن محمد بن مسیب یحقی، شعرانی جنھوں نے بہت سے علمی سفر کیے اور ۲۸۲ھ میں انتقال کیا، بڑے ادیب، فقیہ، عابد اور مردم شناس تھے۔ ابن النول نے کہا کہ ”ہم کہا کرتے تھے کہ اندلس کے سوا کوئی شہر ایسا نہیں باقی رہا جہاں طلب حدیث میں فضل شعرانی نہ گئے ہوں۔“^۳

۱۔ التہذیب، ج ۸، ص ۲۷۴۔

۲۔ تقدمة الجرح والتعديل، ص ۳۶۳-۳۶۴۔

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۶۷۔

۱۱۰

محمد بن مسیب بن اسحاق ارغیانی جن کا انتقال ۳۱۵ھ میں ہوا بے حد نیک و زاہد، حافظ اور بہت علمی سفر کرنے والے تھے۔ امام ابو عبد اللہ حاکم کہتے ہیں ”عبادت گزار اور مجتہد تھے۔“ ہم نے اپنے متعدد اساتذہ سے سنا کہ انھوں نے کہا ”کوئی منبر اسلام ایسا باقی نہیں ہے جہاں میں حدیث سننے نہ گیا ہوں۔“ اور ابو اسحاق مزکی نے کہا کہ میں نے محمد بن مسیب کو کہتے ہوئے سنا کہ ”میں مصر میں پھر رہا تھا اور میرے پاس سوا جزا تھے اور ہر جزا ایک ہزار حدیثوں پر مشتمل تھا۔“ اور میں نے ابو علی حافظ کو کہتے ہوئے سنا ”محمد بن مسیب مصر میں چلتے تو ان کے پاس سو ہزار حدیثیں ہوتیں کیوں کہ ان کی تحریر بہت باریک تھی اور ان کے بارے میں یہ بات مشہور ہو گئی تھی۔“

۱۱۱

ابو بکر محمد بن ابراہیم بن علی اصہبانی خازن جو ابن المقری کے نام سے مشہور ہیں اور جنھوں نے بہت سے علمی سفر کیے، اصہبان کے محدث تھے، ثقہ اور حافظ تھے۔ ۳۸۱ھ میں انتقال کیا۔ بے شمار مشائخ سے احادیث سنیں چنانچہ ابو طاہر احمد بن محمود کہتے ہیں کہ میں نے چار مرتبہ مشرق و مغرب کا سفر کیا۔ ابن المقری کہتے ہیں:

”میں نے مفضل بن فضالہ کے ایک نسخے^۲ کے لیے ستر مرحلہ سفر کیا لیکن اگر وہ کسی نان بانی کو دیا جاتا تو اس کے بدلے ایک روٹی نہ دیتا۔“ ابو طاہر بن سلمہ کہتے ہیں کہ ”میں نے ابن مقری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے بیت المقدس کا دس مرتبے سفر کیا.....“^۳

۱۱۲

محدث، حافظ، محمد بن اسحاق بن یحییٰ بن مندہ اصہبانی، جنھوں نے سفر علمی کیے اور ائمہ ثقات

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۸۹-۹۰۔ وہ یہ جزا مستقل اپنے ساتھ رکھتے تھے تاکہ ہر وقت مطالعہ حدیث جاری رہے۔ حدیث کے ایک جزا ایک کالی کا ہوتا تھا۔

۲۔ نسخہ احادیث کا وہ مجموعہ ہوتا ہے جو ایک ہی سند سے مروی ہو۔ اور مرحلہ ایک دن کی مسافت ہوتی ہے۔

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۹۳-۹۴

میں سے تھے۔ ۳۱۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۱۸ھ کے بعد سماع حدیث شروع کیا۔ ۳۳۰ھ میں نیشاپور گئے اور ابو حامد بن بلال سے ملاقات کی اور اصرام سے ایک ہزار خبر لکھے۔ پھر ابن ابی شری اور صفار سے ملاقات کی۔ دمشق میں خیمہ بن سلیمان اور ان کے طبقے کے لوگوں سے ملاقات کی۔ مکہ میں ابو سعید بن اعرابی سے ملے۔ مصر میں ابو طاہر مدینی سے اور بخارا، مرو، اور بلخ میں ایک جماعت (مشائخ) سے ملاقات کی۔ اقلیم میں گھومے اور اپنے ہاتھ سے احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ لکھا۔ غرض چالیس سال سفر کیا جب واپس آئے تو خاصی عمر ہو چکی تھی۔ پھر شادی کی اور اولاد ہوئی۔ کہتے ہیں کہ جب اصہبان پہنچے تو ان کے ساتھ چالیس بوریاں کتابیں اور اجزاء تھے۔ ابن مندہ نے کہا: ”میں نے ایک ہزار سات سو مشائخ سے حدیثیں سنیں۔“

ابن مندہ داعی سنت اور محافظ حدیث تھے، بہت سی احادیث انھوں نے روایت کیں۔ ۳۹۵ھ میں انتقال کیا۔ باطرقانی نے کہا ”ابن مندہ احادیث میں امام الائمہ تھے۔“

۱۱۳

حافظ، عالم ابو الفضل محمد بن طاہر بن علی المقدسی، جنھوں نے کثرت سے حدیثیں بیان کیں اور ۵۰۷ھ میں انتقال کیا۔ اور روئے زمین پر کوئی ان کی نظیر نہیں تھا۔ سلفی نے کہا کہ میں نے ابن طاہر کو کہتے ہوئے سنا:

”میں نے معاویہ پر سات مرتبہ صحیحین اور سنن ابوداؤد لکھی۔“ اور ابو مسعود عبد الرحیم حاجی فرماتے ہیں: ”میں نے ابن طاہر کو کہتے ہوئے سنا کہ میں ننگے پیر، پاپیادہ طلب حدیث کے لیے اس طرح سفر کرتا کہ گرمی پڑ رہی ہوتی اور کتابیں پشت پر ہوتیں جس سے مجھے دو مرتبہ پیشاب میں خون آنے کا مرض لاحق ہوا، ایک مرتبہ بغداد میں اور ایک مرتبہ مکہ میں۔“

۱۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۱۰۳۲۔ میزان الاعتدال، ج ۳، ص ۷۹۔

۲۔ ’س‘ کے زیر اور ’ل‘ کے زیر سے۔ اصل لفظ فارسی کا ہے ’سہ لہی‘ یعنی تین ہونٹوں والا۔ کیونکہ ان کا اوپر والا ہونٹ پھٹ گیا تھا۔ بعض لوگ بے خبری میں اس کو ’سلفی‘ پڑھتے ہیں۔ (واسطی)

۳۔ تذکرۃ الحفاظ، ص ۱۲۴۲-۱۲۴۳۔

۱۱۴

امام، حافظ، علم السنہ عبید اللہ بن سعید بن حاتم ابو نصر بخاری، جو اپنے زمانے میں حدیث کے حافظ تھے۔ طلب حدیث میں آفاق میں سفر کیا اور ۴۴۴ھ میں انتقال کیا۔ حافظ ابو اسحق جبال کہتے ہیں:

”میں ایک روز ابو نصر بخاری کے پاس بیٹھا ہوا تھا، دروازہ کھٹکھٹایا گیا۔ میں نے دروازہ کھولا ایک عورت آئی اور اس نے تھیلی میں سے ایک ہزار دینار نکالے اور شیخ کے سامنے رکھ دیے اور کہا کہ جس طرح چاہو خرچ کر لو۔ انھوں نے کہا کہ کیا مقصود ہے؟ اس نے کہا کہ مجھ سے شادی کر لو، مجھے نکاح کی ضرورت نہیں ہے لیکن میں آپ کی خدمت کرنا چاہتی ہوں۔ انھوں نے کہا کہ اپنی یہ تھیلی لو اور چلی جاؤ۔ جب وہ چلی گئی تو کہنے لگے: ”میں بحرستان سے طلب علم کے لیے نکلا تھا، اب میں شادی کر کے اپنی اس نیت کو بدلنا نہیں چاہتا اور نہ میں طلب علم پر کسی بات کو ترجیح دیتا ہوں۔“

۱۱۵

امام کبیر ابو حاتم محمد بن ادريس بن منذر حظلی رازی نے متنوع علمی سفر کیے۔ ۲۷۷ھ میں انتقال ہوا۔ فن حدیث، جرح و تعدیل، معرفت علل اور رجال میں محدثین کے امام تھے۔ ان کے صاحب زادے عبدالرحمن نے اپنی کتاب تقدم الجرح والتعديل میں ان سے روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا:

جب پہلی مرتبہ میں طلب علم کے لیے نکلا تو سات سال سفر میں رہا اور میں نے ایک ہزار فرسخ سے زیادہ فاصلہ پیدل طے کیا، پہلے میں حساب لگاتا رہا لیکن جب میرا پیادہ سفر کا فاصلہ اس سے بڑھ گیا تو میں نے ترک کر دیا۔ اور جو میں نے کوفہ سے بغداد کے سفر کیے ان کا تو شمار ہی نہیں ہے۔ اسی طرح مکے سے مدینے بے شمار مرتبہ گیا اور بحرین کے قریب

صلا شہر سے مصر پیدل گیا، رملہ سے بیت المقدس گیا، رملہ سے عسقلان گیا، رملہ سے طبریہ گیا، طبریہ سے دمشق گیا، دمشق سے حمص گیا، حمص سے انطاکیہ گیا، انطاکیہ سے طرسوس گیا پھر طرسوس سے حمص واپس آیا، کیوں کہ ابوالیمان کی حدیث کا کچھ حصہ باقی تھا، واپس آ کر وہ سنا پھر میں حمص سے بیسان گیا، بیسان سے رقبہ گیا، رقبہ سے سوار ہو کر بغداد پہنچا اور شام جانے سے پہلے واسطہ سے نسل اور نسل سے کوفہ پہنچا، اور یہ سارا سفر پیدل کیا۔ یہ میرا پہلا سفر تھا جو سات سال سے جاری تھا اور میری عمر اب بیس سال ہو چکی تھی۔ ۲۱۳ھ ہجری میں رمضان کے مہینے میں میں رے سے نکلا اور ۲۲۱ھ کو واپس آیا۔“^۱

۱۱۶

عبدالرحمن بن ابی حاتم نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا ”ہم سمندر میں سفر کر رہے تھے۔ وہیں مجھ پر شب بلوغ آئی۔ صبح کو میں نے اپنے ساتھیوں سے ذکر کیا۔ انھوں نے کہا کہ سمندر میں نہالو۔ میں نے کہا مجھے تیرنا نہیں آتا۔ اس پر انھوں نے رسی میں باندھ کر مجھے پانی کی طرف لٹکا دیا۔ میں نے پہلے ہوا میں معلق رہتے ہوئے وضو کر لیا، پھر انھوں نے مجھے پانی میں چھوڑ کر اوپر اٹھالیا۔“^۲

۱۱۷

عبدالرحمن بن ابی حاتم نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا:
جب ہم مدینہ منورہ سے داؤد جعفری کے پاس سے نکلے تو ہم بندر گاہ پہنچے۔ ہم تین افراد تھے۔ میں شیخ ابو زہیر مردوزی اور ایک نیشاپوری۔ ہم نے سمندری سفر شروع کیا تو باد مخالف چل رہی تھی جس کی بنا پر ہم تین ماہ سمندر میں رہے اور دل گرفتہ ہو گئے۔ زادراہ

۱۔ تقدمة الجرح والتعديل، ص ۳۶۹-۳۷۰۔

۲۔ تقدمة الجرح والتعديل، ص ۳۶۳۔

بھی ختم ہو گیا، بس معمولی سی مقدار باقی رہ گئی۔ جب ہم خشکی پر اترے تو پیدل چلنا شروع کیا حتیٰ کہ بقیہ زاد راہ بھی ختم ہو گیا اور ایک شب دروز ہم بغیر کھائے پیے چلے۔ دوسرا دن بھی اسی طرح گزرا اور پھر تیسرا دن بھی اسی طرح گزرا۔ ہم شام تک چلتے اور جب شام ہوتی، جس طرح بھی ہوتے کہیں بھی پڑ رہتے۔ بھوک، پیاس اور تھکن سے جسم کمزور ہو چکے تھے۔ تیسرے دن کی صبح ہم نے ہمت کر کے چلنا شروع کیا تو شیخ مردروزی تو وہیں غش کھا کر گر گئے۔ ہم انھیں ہلا جلا کر دیکھتے رہے تو انھیں کوئی ہوش نہ تھا۔ ہم نے انھیں چھوڑا اور میں اور نیشاپوری چل پڑے۔ ایک دو فرسخ چلے تھے کہ میں کمزوری سے بے ہوش ہو کر گر پڑا، نیشاپوری مجھے چھوڑ کر چل دیے۔ وہ چلتے رہے کہ دور سے کچھ لوگ نظر آئے جن کی کشتی ساحل سے آگئی تھی اور وہ ہر موٹی پر اتر گئے۔ نیشاپوری نے انھیں دیکھ کر کپڑا اہلایا تو وہ پانی لے کر آئے اور اسے پلایا۔ اب نیشاپوری نے بتایا کہ میرے دو ساتھی پیچھے بے ہوش پڑے ہیں۔

میرے چہرے پر پانی کے چھینٹے دیے گئے تو میں نے آنکھیں کھولیں اور کہا کہ پانی پلاؤ انھوں نے مجھے تھوڑا سا پانی پلایا پانی پی کر میرا سانس واپس آیا لیکن میں سیراب نہیں ہوا میں نے کہا کہ مجھے اور پانی پلاؤ۔ انھوں نے مجھے اور پانی پلایا۔ اور میرا ہاتھ پکڑ کر لے چلے۔ میں نے کہا کہ میرے پیچھے ایک اور شیخ پڑے ہیں۔ اس پر انھوں نے بتایا کہ ان کی جانب بھی کچھ لوگ جا چکے ہیں۔ بہر حال وہ مجھے لے کر چلے اور میں پیر گھسٹان کے پیچھے چلا۔ وہ مجھے تھوڑا تھوڑا پانی پلاتے گئے یہاں تک کہ میں ان کی کشتی تک پہنچ گیا اور ہمارے ساتھی شیخ بھی آ گئے۔ انھوں نے ہمارے ساتھ حسن سلوک کیا اور ہم کچھ روز ان کے پاس رہے۔ تب ہمارے جسموں میں کچھ جان آئی۔ پھر انھوں نے ہمیں راہِ شہر کے والی کے نام خط لکھ کر دیا اور ہمیں کعک، ستوا اور پانی دیا۔

ہم پھر چلنے لگے یہاں تک کہ ہمارے پاس پانی، ستو اور ککے^۱ ختم ہو گئے اور ہم ساحل پر پیدل چلنے لگے۔ یہاں تک کہ ہم نے سمندر کے کنارے ایک بڑا سا کچھو پڑا دیکھا۔ ہم نے پتھر اٹھا کر اس کی پشت پر مارا تو اس کی پشت کے دو کٹڑے ہو گئے تو اس میں انڈے کی زردی جیسا مادہ نکلا، ہم نے سمندر کے کنارے سے سپیاں اٹھائیں اور ان کی مدد سے وہ زردی چاٹنے لگے جس سے ہماری بھوک پیاس کچھ سرد ہوئی۔

ہم پھر روانہ ہوئے یہاں تک کہ راہ شہر پہنچ گئے اور ہم نے وہ خط وہاں کے عامل کو دیا۔ اس نے ہمیں ٹھہرایا اور اچھا سلوک کیا۔ وہ ہمیں روزانہ کدو پیش کرتا اور اپنے خادم سے کہتا کہ انھیں مبارک یقطین (کدو) لا کر دو اور اس طرح وہ کئی روز تک ہماری کدو اور روٹی سے تواضع کرتا رہا۔ ہم میں سے ایک نے میزبان کو سناتے ہوئے فارسی میں کہا کہ تم بھٹے ہوئے گوشت کی خواہش تو نہیں رکھتے۔^۲ اس پر اس نے کہا کہ میں فارسی سمجھتا ہوں کیوں کہ میری دادی ہرودی تھی۔ بہر حال اس نے ہمیں گوشت کھلایا۔ پھر ہم وہاں سے روانہ ہوئے اور اس نے ہمیں زادراہ دیا یہاں تک کہ ہم مصر پہنچ گئے۔^۳

تین اہم اقتباس

آخر میں ہم تین ائمہ کبار کی تحریروں کے اقتباسات دے رہے ہیں تاکہ اہل فکر و نظر کے لیے یہ سرمایہ علم بنیں اور ان کی علمی و دینی اور تہذیبی کاوشوں سے واقف ہوں اور علوم اسلامی کی ترقی اور فروغ میں اپنے بزرگوں کی سیرت میں پیروی کریں اور کتاب و سنت کی راہنمائی میں صحیح دینی شعور لوگوں میں بیدار کریں۔

۱۱۸

پہلا اقتباس امام ابن جوزی کا ہے۔ امام ابن جوزی محدث، حافظ، مفسر، صوفی، عالم عراق

۱۔ ککک: ایک مخصوص قسم کی موٹی روٹی ہے۔ جو دودھ، شکر اور آٹے سے ملا کر بناتے ہیں۔ برہان میں ہے: ”قرص

نان روغنیت و آنرا بعری ککک گویند“ (روغنی نکلیاں) (واسطی)

۲۔ اصل الفاظ ہیں ثلاث دعوا باللحم المشؤوم۔ کیا تم منجوس گوشت کو طلب نہیں کرو گے؟ غالباً یہ لفظ المشؤی ہوگا۔ (واسطی)

۳۔ تقدمة الجرح والتعديل، ص ۳۶۲-۳۶۶

اور واعظ تھے۔ ان کا نام عبدالرحمن بن علی بن محمد تھا اور ابن الجوزی کے نام سے مشہور ہوئے۔ متعدد علوم میں کئی تصانیف کیں جن کی مجموعی تعداد دو سو پچاس سے زائد ہے۔ جن میں چھوٹے رسالے بھی ہیں اور زاد المسیر فی علم التفسیر جیسی بڑی تصانیف بھی ہیں۔ ان کی مجالس وعظ میں بادشاہ اور وزرا بھی آیا کرتے تھے۔ ان کے نواسے نے کہا کہ میں نے نانا جان کو منبر پر کہتے ہوئے سنا کہ میں نے اپنے ہاتھ سے ایک ہزار جلدیں لکھیں اور میرے ہاتھ پر ایک لاکھ آدمیوں نے توبہ کی اور بیس ہزار اسلام لائے۔

وقت کی اہمیت کا ان کو بہت احساس تھا اور وقت بالکل ضائع نہیں کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ جب کوئی ملاقات کے لیے آتا تو اس سے گفتگو کے دوران بھی چھوٹے موٹے کام کرتے رہتے کہ لکھنے کے لیے قلم تراش لیتے اور کاغذ کاٹ کر رکھ لیتے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کی عمر میں اور ان کے عمل میں بہت برکت دی ۵۹ھ میں انتقال ہوا۔
ذیل میں ان کی تصنیف صید الغاطر سے ایک اقتباس دیا جا رہا ہے:

میں نے لوگوں کے حالات کا جائزہ لیا تو میں نے دیکھا کہ ان کی اکثریت خسارے میں ہے۔ بعض ان میں سے وہ ہیں جو زمانہ شباب میں معصیوں میں مبتلا رہے۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے حصول علم میں کوتاہی کی، اور بعض وہ ہیں جو لذات میں منہمک رہے۔ یہ سب لوگ بڑھاپے میں افسوس کرتے ہیں اس بنا پر کہ انہوں نے گناہوں کا ارتکاب کیا ہے اور کسی علمی فضیلت کے حصول سے قاصر رہے اور اب ہمتیں جواب دے چکی ہیں۔ اس لیے بڑھاپے کا زمانہ افسوس و حسرت میں گزرتا ہے۔ بوڑھے آدمی کو اگر گناہوں کا احساس ہو جائے تو وہ یہ افسوس کرتا ہے کہ ہائے میں نے کتنے گناہ کیے۔ ورنہ اس پر افسوس کرتا ہے کہ اس کا زمانہ حصول لذت ختم ہو گیا۔

لیکن جس نے اپنی جوانی کا دور حصول علم میں گزارا ہو تو آخر میں اس کی تعریف و ستائش ہوتی ہے اور وہ خود اپنے علمی کارناموں پر مسرور ہوتا ہے اور جو اسے علمی لذتیں حاصل

ہوتی ہیں ان کے سامنے وہ لذات جسمانی کے عدم حصول کو بے حقیقت جانتا ہے۔ بلکہ حصول علم بجائے خود سرور انگیز ہوتا ہے اور کبھی کبھی مقاصد کے حصول کے لیے کی جانے والی مساعی زیادہ دل کش ہو جاتی ہیں۔

میں نے اپنی زندگی کا اپنے خاندان کے ان لوگوں سے موازنہ کیا جنہوں نے اپنی عمریں طلب دنیا میں صرف کیں۔ میں نے اپنا بچپن اور جوانی طلب علم میں صرف کی۔ لیکن میں ان نعمتوں سے محروم نہیں رہا جو ان کو حاصل ہوئیں، بلکہ میری زندگی ان کی زندگی سے بہتر، میری عزت ان کی عزت سے زیادہ ہے۔ جو علم مجھے ملا ان کے پاس اس کا کوئی بدلہ نہ تھا۔

یہ شیطانی خیال بھی آیا کہ علم کے حصول کے لیے کلفتیں اٹھانا پڑیں گے۔ لیکن میں نے اس خیال کو اس طرح رد کیا کہ علم سے حاصل ہونے والے فوائد ان کا دشوں سے کہیں زیادہ ہیں۔ طلب علم کے اس دور کی مشقتیں مجھے بہت شیریں معلوم ہوتی ہیں۔

بچپن میں چند سوکھی روٹیاں لے کر طلب حدیث کے لیے نکلتا۔ نہر عیسیٰ پر بیٹھ کر روٹی کھانا چاہتا تو نہ کھائی جاتی اور ہر کلڑا چپا کر پانی پیتا۔ لیکن میری نظر صرف اپنے مقصد پر رہتی اور وہ مقصد اس صورت میں حاصل ہوا کہ میں اس حیثیت میں متعارف ہوا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور ان کے احوال و آداب اور احوال صحابہ و تابعین سے بہت زیادہ واقف تھا۔

۱۱۹

دوسرا اقتباس ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری، ابن التبع کا ہے۔

حاکم نیشاپوری ۳۲۱ھ میں پیدا ہوئے۔ بچپن سے حصول علم میں مصروف ہوئے۔ مختلف ممالک کا سفر علمی کیا، لاتعداد محدثین سے حدیث سنی جن کی تعداد دو ہزار تک پہنچتی ہے۔ ۴۰۵ھ

میں انتقال ہوا۔

ابو عبد اللہ حاکم امام، حافظ، عارف اور ثقہ تھے۔ علم بہت وسیع تھا۔ لوگ ان کی جلالت علمی کے قائل تھے، ان کے علم کی وسعت اور ان کے فہم کے رسا ہونے کی بنا پر لوگ ان کے پاس سفر کر کے جاتے۔ علمائے اسلام اس امر پر متفق ہیں کہ حاکم نیشاپوری اسلام کی ان جلیل القدر شخصیات میں سے ایک ہیں، جن کی مراعی سے دین اسلام کی حفاظت ہوئی۔ چنانچہ انھوں نے علوم حدیث کی اساس قائم کی اور معرفت علوم الحدیث جیسی وسیع کتاب تصنیف فرمائی۔^۱ شیخ طاہر جزائری فرماتے ہیں: ”اس کتاب میں بہت عمدہ فوائد ہیں اور اس فن کے لوگوں کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ناگزیر ہے۔“^۲ ابن خلدون کہتے ہیں ”علوم حدیث کے بہت بڑے علما میں سے ایک ابو عبد اللہ حاکم ہیں جنھوں نے علوم حدیث میں تالیف کی اور اس فن کو پروان چڑھایا۔“^۳ ذیل میں ان کی کتاب معرفة علوم الحدیث کا ایک اقتباس دیا جا رہا ہے جس میں انھوں نے محدثین کی شان بیان فرمائی ہے:

محدثین کی جماعت، صالحین امت اور سلف کے راستے پر چلی ہے اور وہ اہل بدعت اور مخالفین سنت رسولؐ کے جواب دیتے رہے ہیں۔ انھوں نے گھر کی پر آسائش زندگی پر حصول علم حدیث کی پر مشقت زندگی کو ترجیح دی اور اس کی خاطر دور دراز کے سفر کیے۔ احادیث و آثار جمع کیے اور اہل علم کی مجلسوں اور مساجد کو اپنی جائے سکونت بنایا اور شاہی مجلسوں اور پر آسائش زندگی سے اعراض کیا اور بدعت والحاد اور گمراہی و کج روی کے ہر راستے سے دور رہے۔

ہم سے بیان کیا ابو الحسن علی بن محمد بن عقبہ شیبانی نے کوفہ میں، ہم سے بیان کیا محمد بن حسین بن ابی حنین نے، ہم سے بیان کیا عمر بن حفص بن غیاث نے، کہ میرے والد

۱۔ منہج النقد فی علوم الحدیث، ص ۵۸۔

۲۔ توجیہ النظر، ص ۱۶۳۔

۳۔ مقدمة ابن خلدون، ص ۷۱۔

سے کسی نے اصحاب حدیث کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے کہا: ”یہ دنیا کے سب سے بہترین لوگ ہیں۔“

ہم سے بیان کیا ابو بکر محمد بن جعفر نے، ہم سے بیان کیا ابو بکر محمد بن اسحاق نے، کہ میں نے علی بن خشرم سے سنا کہ انھوں نے کہا کہ میں نے ابو بکر بن عیاش کو کہتے ہوئے سنا کہ میری رائے میں اصحاب الحدیث سب سے بہتر ہیں، ان میں سے ایک صاحب میرے دروازے پر آ کر مجھ سے کوئی حدیث لکھتے ہیں، وہ چاہیں تو واپس جا کر جو چاہیں مجھ سے منسوب کر دیں، لیکن وہ جھوٹ نہیں بولتے۔

ابو عبد اللہ کہتے ہیں: ”دونوں ہی حضرات نے بالکل سچ کہا، بلاشبہ اصحاب الحدیث سب سے بہتر ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے حدیث نبویؐ کی خاطر دنیا ترک کر دی، تحریر حدیث کو غذا بنا لیا، سوال و جواب کو گفتگو اور علمی مذاکرے کو اپنی راحت کا سامان بنا لیا، اب بیداری ہی ان کی نیند، کہنگی ہی ان کی روشنائی، اور سنگریزے ان کا تکیہ ہیں۔ جب ان کو اسناد عالیہ مل جاتی ہیں تو یہی ان کی آسائش اور سہولت ہوتی ہیں۔ ان کے ذہن سنت کی لذت سے آشنا، ان کے قلوب خوشی سے معمور، سنت کا حصول ان کا سرور، سارے اہل سنت ان کے بھائی اور تمام اہل بدعت ان کے دشمن ہیں۔“

۱۲۰

تیسرا اقتباس اس کتاب الرحلة فی طلب الحدیث کے مصنف امام خطیب بغدادی کا ہے جو ان کی تصنیف شرف اصحاب الحدیث سے لیا گیا ہے:

اللہ تعالیٰ نے اہل حدیث کو ارکان شریعت بنایا اور ان کے ذریعے ہر بری بدعت کو منہدم کیا۔ تو یہ اللہ کی مخلوق میں اللہ کے امین ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت کے درمیان واسطہ ہیں اور اس ملت کے محافظ و نگہبان ہیں۔ ان کے انوار و فضائل واضح اور

عام ہیں، ان کی آراء درست اور ان کے دلائل صحیح ہیں۔

لوگ اپنی خواہشوں کی پیروی میں لگے ہوئے ہیں جب کہ اصحاب حدیث کتاب و سنت کے قبیح ہیں۔ یہ خواہشوں اور اہوائے نفس کی طرف ملتفت نہیں ہوتے بلکہ احادیث رسول ہی ان کا ماخذ و مصدر ہیں۔ اصحاب حدیث صاحبان امانت و عدل ہیں۔ یہ دین کے محافظ اور علم کے علم بردار ہیں۔ حدیث کے بارے میں ان کا قول درست اور صحیح ہے۔ ہر عالم فقیہ ہر امام رفیع اور ہر زاہد اور صاحب فضیلت ان میں موجود ہے اور ہر قاری اور خطیب انہی میں سے ہوتا ہے۔ انہی کا راستہ صحیح ہے اور ان کے برخلاف رائے کے اظہار و اعلان کی کسی میں جرأت نہیں ہے، کیوں کہ ان سے جو عداوت رکھتا ہے اللہ اس کی قوت ختم کر دیتا اور اسے رسوا کر دیتا ہے۔ غرض ہر وہ شخص جو دین کا طالب ہو انہی کا محتاج ہے۔

ہمیں خبر دی ابو بکر نے از معاویہ بن قرہ از والد خود از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپؐ نے فرمایا: ”میری امت میں کچھ افراد ایسے رہیں گے جو منصور ہوں گے اور جو ان کو رسوا کرنے والے ہوں گے، وہ کبھی کامیاب نہیں ہوں گے۔ تا آن کہ قیامت قائم ہو جائے۔“

علی بن مدینی اس حدیث کے ضمن میں فرماتے ہیں کہ یہ اصحاب حدیث ہیں اور وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا اور حدیث کے محافظ ہیں کیوں کہ اگر یہ اصحاب نہ ہوتے تو ظاہر ہے کہ ہمیں معتزلہ، رافضہ اور جہمیہ کے پاس کوئی حدیث نہ ملتی۔ ابو بکر فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اس طبقے کو دین کا محافظ بنایا اور ان سے دشمنوں کے عناد کو دور فرمایا کیوں کہ یہ شرع متین کے پابند ہیں اور صحابہ و تابعین کے آثار پر چلنے والے ہیں۔ یہ حضرات احادیث یاد کرتے ہیں، اس کے لیے صعوبتیں برداشت کرتے اور پر مشقت سفر کرتے ہیں۔ کبھی کسی غلط رائے یا غلط بات کی جانب متوجہ نہیں ہوتے بلکہ

انہوں نے قولاً و عملاً شریعت کو قبول کیا ہے۔ اسی کی اساس پر وہ قائم ہیں اور وہی اس کے اہل و حق دار ہیں۔ جب بے دین اور ملحد شریعت میں کوئی آمیزش کرنا چاہتے ہیں یہی اصحاب حدیث شریعت کی حفاظت کرتے ہیں۔ حدیث و سنت کے جملہ امور کی حفاظت یہی اصحاب کرتے ہیں اور یہی پوری طرح سنت کا دفاع کرتے ہیں، یہی حزب اللہ ہیں اور یہی کامیاب ہیں۔“ ۱۔

.....☆.....☆.....☆.....

حقیقت یہ ہے کہ محدثین کرام جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی حفاظت کی اور سنت نبوی کو تمام و کمال اگلوں تک منتقل کیا یہ انسانی تاریخ کا عظیم الشان علمی معجزہ ہے۔ اور یہ معجزہ اس لیے ظہور پذیر ہوا کہ اللہ سبحانہ نے ذکر کی حفاظت اپنے ذمے لی ہے اور فرمایا ہے: اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔ [الحجر ۱۵: ۹]

آخر میں ہم یہ ضرور کہیں گے کہ محدثین کرام کے علمی اسفار کا استیعاب ممکن نہیں ہے اور اس کے لیے کئی مجلدات درکار ہیں۔ کیوں کہ ہر محدث نے حدیث کے لیے سفر کیا ہے اور کوئی محدث اس وقت تک محدث متصور نہیں ہوتا تھا جب تک وہ اساتذہ سے علم حاصل نہ کر لے اور ان سے سماع کے لیے سفر کر کے نہ جائے۔

امام خطیب بغدادی نے جو علمی اسفار کے واقعات بیان کیے ہیں وہ سب صرف ایک حدیث کی طلب کے بارے میں ہیں۔

آخر میں کچھ واقعات ہم نے استدراک میں بیان کیے ہیں لیکن وہ بھی تمام واقعات کا استیعاب نہیں کرتے بلکہ ایک حدیث کی طلب کے لیے کیے جانے والے علمی اسفار، بیان کردہ واقعات سے بہت زیادہ ہیں۔ غرض جو کچھ واقعات بیان ہوئے ہیں ان کا مقصود ان واقعات کا استقصا نہیں ہے بلکہ مطلوب عبرت و ذکر کئی ہے تاکہ افراد امت مسلمہ اس عظیم ورثے کے ذریعے عزت حاصل کریں، طلب علم کے لیے مساعی کریں، علما امت سے حقیقی استفادہ کریں اور اس طرح احیائے امت کے مشن کو آگے بڑھائیں۔

وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین

نور الدین عثر

اشاریہ

وہ شخصیات کے جن کے مختصر حالات زندگی اس کتاب کے مقدمے، استدراک اور حواشی میں بیان ہوئے۔

ابراہیم بن نصر سوریانی ۱۱۲	احمد بن حنبل ۹۸، ۸۱
احمد بن حمدان نیشاپوری ۱۵۰	احمد بن عبد اللہ بن صالح عجمی ۱۳۵
احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی ۵۰۴، ۳۲	احمد بن عبد اللہ جوہری ۶۷
احمد بن فرح اشبیلی ۳۳	احمد بن یوسف ۳۵
اربدہ حمیمی ۱۳۸	ابو اسحق سمیعی ۱۳۸، ۱۱۶، ۲۵
اسماعیل بن یحییٰ تمیمی ۱۳۶	ابو اسماعیل مودب ۱۱۲
اسود بن یزید ۱۲۶، ۳۸، ۲	اوزاعی، عبد الرحمن بن عمرو ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۰۱
ایوب بن سوید رملی ۱۰۴	علی بن زید ۱۰۶
بخاری، محمد بن اسماعیل ۱۰۸، ۹۸	ابو بکر برقانی ۳۳، ۳۵
ابو بکر حمیدی ۱۳۷، ۷۷	ابو بکر بن مقرئ ۱۵۶
بہر بن عبد اللہ ۱۱۵	بہر بن حکیم ۱۰۴
برزنجی، محمد بن عیسیٰ ۱۲۹	ثابت بنانی ۱۲۳
ابو الجارود عیسیٰ ۹۳	ابو الجارود عیسیٰ ۹۷
ابن الجوزی ۱۶۱، ۶۸	ابو حاتم رازی ۱۵۸، ۱۳۸، ۱۲۰
حاکم نیشاپوری ۱۶۳، ۱۵۶	حسین بن ادریس ۱۰۰

حماد بن سلمہ ۱۳۰	حفص بن سلیمان ۶۹
ابوداؤد طیالسی ۱۱۷	ابوصنفہ ۵۵، ۳۱
زید بن حباب عکلی ۱۲۱	ابن دلیس ۱۰۸
سعد بن معاذ ۵۹	زید بن وہب جہنی ۱۲۸
سعد بن مسیب ۱۰۲	ابوسعید مکی اُمّی ۹۷
سلمان فارسی ۵۸	سفیان بن عیینہ ۲۹
ابو ثنان قسملی ۹۸	سلیمان بن داؤد شاذکونی ۱۲۳، ۱۲۴
صالح بن محمد [جزرہ] ۱۲۳، ۱۲۴	شعبہ بن حجاج ۱۱۶
ابوعاتکہ ۶۷، ۶۸	صناحی، عبدالرحمن بن عسیلہ ۱۲۷
ابوالعالیہ ۲۸	عاصم بن ابی الجود ۷۳، ۷۵
عبداللہ بن داؤد خرمی ۱۳۳	عباس بن یزید بحرانی ۱۳۱
عبداللہ بن عطاء ۱۱۷، ۱۱۸	عبداللہ بن زید جرمی ۱۱۳
عبداللہ بن محمد بن عقیل ۹۲	عبداللہ بن مبارک ۷۹، ۱۲۰
عبدالرحمن بن ابراہیم مقدسی ۶۲	عبداللہ بن وہب بن مسلم ۱۳۲
عبدالرحمن بن مل ۱۰۵	عبدالرحمن بن زیاد فریقی ۹۷
علی بن عاصم ۱۳۱	ابوعبید قاسم بن سلام ۱۳۵
مالک بن انس ۳۳، ۱۱۷	کثیر، مولیٰ عقبہ، ابوالہیثم ۹۹
عطاء بن سائب ۱۱۱	محمد بن ابراہیم بن زیاد ۱۱۳
محمد بن طاہر المقدسی ۲۷	محمد بن اسحق بن یحییٰ (بن مندہ) اصہبانی ۱۵۶، ۱۵۷
محمد بن مہلب حرانی ۱۱۴	محمد بن مسیب بن اسحق ارغیانی ۱۵۶
مسیب بن واضح تلمنسی ۱۵۱	مسلم بن یبار ۹۷

معمر ۳۵	معاویہ ۵۹
ذیاب ۹۷	حکمی بن ابراہیم ۱۳۴
ابو نعیم، فضل بن دکین ۱۵۴، ۲۸	ذیاب بن عبد اللہ ۹۷
نوف بکالی ۸۳	ابو نصر نخری ۱۵۸
ہشیم بن بشیر واسطی ۹۹	حجی الدین نووی ۶۹، ۳۳
ولید بن مسلم ۱۱۵	ہشیم بن جمیل بغدادی ۱۵۲
یحییٰ بن سعید قطان ۱۲۹، ۵۶	داؤد بن جمیل ۷۰، ۷۱، ۷۳
یحییٰ بن یحییٰ تہمی ۳۳	یحییٰ بن معین ۹۷، ۹۸
یعقوب بن الخلیف عسقلانی ۶۷	یزید بن زریع ۱۳۱
یوسف، والہ، اس ۳۸	یعقوب بن سفیان فسوی ۷۴، ۱۵۲، ۱۵۳
ہارون بن عترہ ۸۷	عکرمہ ۷۷
	زیادہ بن منذر ۹۴

کتابیات

قلمی کتب

حافظ محمد بن علی حسینی: الاکمال فی ذکر من له روایۃ فی مسند احمد
(دار الکتب الوقفیه، حلب)

خطیب بغدادی: الاسماء المبهمة فی الالباء المحکمه
(الظاہریہ، دمشق) (استنبول)

عمرو بن صلاح: شرح صحیح المسلم
ابو جعفر محمد بن عقیلی: الضعفاء (الظاہریہ، دمشق)

حسن بن عبد الرحمن بن خلاد رامهرمزی: المحدث الفاصل بین الراوی والواعی
(الظاہریہ)

محمد بن طاہر المقدسی: مسناتہ العلو والنزل (الظاہریہ)

کتب مطبوعہ

وہبی سلیمان غاوی: ابو حنیفہ النعمان

السیوطی: الاتقان فی علوم القرآن

الغزالی: احیاء علوم الدین

ابن عبد البر: الاستیعاب فی اسماء الاصحاب

ابن الاثیر: اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ

ابن حجر: الاصابہ فی تمیز الصحابہ

- السخاوی: الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ
- نورالدين عتر: الامام الترمذی والموازنة بين الجامع وبين الصحيحين
- ابن كثير: البداية والنهاية
- خطيب بغدادی: تاريخ بغداد
- الكوثری: تانيب الخطيب لما ساقه في ترجمة ابي حنيفة من الكاذيب
- السيوطي: تدريب الراوي شرح تقريب النووي
- ذبي: تذكرة الحفاظ
- برهان الحلبي: تذكرة الطالب المعلم بمن يقال انه مخضرم
- المندري: الترغيب والترهيب
- حبیب الرحمن اعظمی: تصدير مسند حمیدی
- سيد معظم حسين: تصدير معرفة علوم الحديث
- احمد محمد شاكر: التعليق على مسند احمد
- نورالدين عتر: التعليق على المغني في الضعفاء
- ابن كثير: تفسير القرآن العظيم
- الطبري: جامع البيان
- ابو حاتم رازی: مقدمة الجرح والتعديل
- ابن حجر: تقريب التهذيب
- ابن حجر: تهذيب التهذيب
- المندري: تهذيب سنن ابي داود
- طاهر بن صالح جزائري: توجيه النظر
- ابن عبد البر: جامع بيان العلم وفضله

- ابو یسٰی: جامع الترمذی
- محمد بن اسماعیل: جامع الصحیح الام البخاری
- السیوطی: الجامع الصغیر
- ابن ابی حاتم رازی: الجرح والتعذیل
- عبد الہادی السندی: الحاشیہ علی ابن ماجہ
- نور الدین عتر: الحج والعمرة
- ابو نعیم اصبہانی: حلیۃ الاولیاء
- یوسف العث: الخطیب بغدادی
- محمود طحان: الخطیب البغدادی واثرة فی علوم الحدیث
- لیون بورشہ: دراسات فی السنة الاسلامیہ
- محمد خضر حسین: رسائل الاصلاح
- سنن ابی داؤد السجستانی
- السنن للامام الدارمی
- سنن ابن ماجہ، تحقیق فؤاد عبد الباقی
- سنن نسائی
- ابن عماد: شذرات الذهب فی اخبار من ذهب
- العراقی: شرح الالفیہ فی علوم الحدیث
- شرح الجامع الصغیر
- ملا علی قاری: شرح شرح نحبۃ الفکر
- حاکم نیشاپوری: المستدرک علی صحیحین
- امام احمد: المسند

المسند	ابوبکر حمیدی:
مصطلح التاريخ	اسد رستم:
معجم البلدان	یا قوت الحموی:
معرفة علوم الحديث	حاکم نیشاپوری:
المغنی فی الضعفاء تحقیق نور الدین عثر	الذہبی:
المقاصد الحسنه فی الاحادیث المشتهرة علی الالسنه	السخاوی:
مقدمه ابن خلدون	ابن خلدون:
المنار المنیف فی الصحیح والضعیف	ابن القیم:
منحة المعبود فی ترتیب مسند الطیالسی ابی داؤد	احمد البناء:
منهجه النقد فی علوم الحديث	نور الدین عثر:
موارد الظمان الی زوائد بن حبان	البیہقی:
میزان الاعتدال	الذہبی:
النجوم الزاهرة	ابن تغری بردی:
نزهة النظر شرح نوبة الفكر	ابن حجر:
نیل الاوطار شرح منتقى الاخبار	الشوکانی:
هدی النبی فی الصلوات الخاصة	نور الدین عثر:
وفیات الاعیان وانباء انباء الزمان	ابن خلکان:
نزهة النظر شرح نوبة الفكر	ابن حجر:
شرف اصحاب الحديث	خطیب بغدادی:
صحیح المسلم	مسلم بن حجاج:
صيدا لخاطر	ابن الجوزی:

طبقات الشافعية الكبرى	السبکی:
العلل ومعرفة الرجال	احمد بن حنبل:
علوم الحديث، تحقيق نور الدين عتر	ابن صلاح:
علوم الحديث ومصطلحه	صحي الصالح:
عودة الغائب	محمد حسناوي:
فتح الباري	ابن حجر:
فتح المغيث شرح الفية العراقي في علوم الحديث	السخاوي:
الفصل في الملل ولاهواء والنحل	ابن حزم:
فيض القدير شرح الجامع الصغير	المناوي:
كشف الخفاء ومزيل الالباس	عجلوني:
الكفاية في علم الرواية	الخطيب:
اللاكي الموضوعة في الاحاديث الموضوعة	السيوطي:
لسان الميزان	ابن حجر:
لقط الدرر حاشية نزهة النظر	العدوي:
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد	الشمسي:
المحدث الفاصل	رامهرمزي:
مرصد الاطلاع	زحفي الدين بغدادی:

